كتاب الدوحة

طه حسين

الشيخان



تقديم: صبري حافظ

الشيخان

طه حسين

كتاب الدوحة 14

يوزع مجاناً مع العدد 57 من مجلة الدوحة يوليو 2012

الشيخان

تأليف: طه حسين

الناشر:
وزارة الثقافة والفنون والتراث - دولة قطر
رقم الإيداع بدار الكتب القطرية:
الترقيم الدولي (ردمك):

إخراج وتنفيذ: القسم الفني - مجلة الدوحة
لوحة الغلاف: تفصيل من وفيقة سلطان - قطر

الشيخان

طه حسين

تقديم: صبري حافظ



لوحة الغلاف : من وفيقة سلطان – قطر

«الشيخان»

بناء دولة الحق والعدل والحرية

صبري حافظ

هذا الكتاب «الشيخان» الذي تهديه «الدوحة» لقرائها في شهر رمضان، هو آخر كتب ما يعرف بإسلاميات طه حسين (1889 – 1973) التي أثرت المكتبة العربية، وفتحت أمامها باباً جديداً للبحث والاستقصاء والتأمل؛ وأنشأت فيها أسلوباً غير مسبوق من الكتابة عن التاريخ العربي وعن الإسلام، بصورة يمتزج فيها أسلوب الأديب السردي المرهف وحساسيته اللغوية الراقية، بصرامة المؤرخ المنهجية وعقلانيته ومنطقه. وقد شغلت هذه السلسلة من الكتب التي دارت حول تاريخ الإسلام الباكر طه حسين لما يقرب من ثلاثين عاماً، وهي الفترة الممتدة بين ظهور أول كتب هذا المشروع الأدبي التاريخي «على هامش السيرة» عام 1933 وحتى ظهور آخرها (الشيخان) عام 1960، مروراً بـ«الوعد الحق» و«الفتنة الكبرى: بجزءيه عثمان، وعلي وبنوه» و«مرآة الإسلام» وغيرها. وإسلاميات طه حسين بالرغم من أنها مشروع كبير ترك بصمته على المشهد الثقافي والفكري، فأيده من أيده، وهاجمه من هاجمه، هي أحد المشاريع الكبرى في هذا المجال لأهمية منجزه فيها وتفرد منهجه، وتميز أسلوبه الأدبي الرصين. ولكنها على تعدد كتبها وأهميتها ليست إلا أحد المحاور البارزة في مشروعه الثقافي والفكري الضخم، الذي نجد فيه إلى جانب هذا المحور المهم، عدداً آخر من المحاور.

مشروع ضخم متعدد المحاور

مشروع طه حسين الأدبي/ الفكري مشروع ضخم متعدد الخيوط والمحاور. فيه المحور النقدي الذي اهتم بنقد الأدب وتمحيص نصوصه وتحليلها بعد تعريضها لضوء الشك العقلي وطرح الأسئلة الجوهرية عليها. وهو محور سعى إلى إرساء منهج نقدي حديث وعلمي ورصين في التعامل مع النصوص الأدبية، ومع مبدعيها من أعلام الأدب العربي القديم من امرئ القيس والشعراء الصعاليك إلى المعري والمتنبي وحتى أعلام الأدب الحديث مثل حافظ وشوقي وغيرهما. وفيه أيضاً المحور الفكري الذي يتخلل كل المحاور، والذي بدأه برسالته للدكتوراه عن ابن خلدون، وسعى فيها إلى رد المنهج العلمي في الفكر والاجتماع إليه، وإلى إحياء منهج رفاعة رافع الطهطاوي في إجراء حوار مستمر بين المناهج والمنطلقات الغربية الحديثة وبين الأصول العربية والإسلامية القديمة القادرة على الحوار معها، وواصله بدراساته المهمة عن المذاهب الأدبية والفكرية المختلفة. وهناك أيضاً المحور الإبداعي الذي فتح فيه بكتابه العلامة «الأيام» باب السيرة الذاتية الخلاقة في الأدب العربي الحديث، والتي يمتزج فيها السردي بالذاتي بالتأملي والفكري بشكل بالغ العذوبة والتأثير. لأن الجزء الأول من «الأيام» والذي صدر عام 1927 يعد في مستوى من مستويات التأويل فيه ردَّ طه حسين المفحم على من هاجموه على كتابه «في الشعر الجاهلي»، وبرهاناً ناصعاً لا نظير له على أنه بدون العقل والشك وطرح الأسئلة، ما كان للفتى الفقير الذي ذهب الجهل بنور عينيه أن يصبح ملء السمع والبصر؛ وأن يُعمل عقله فيرى ما لا يراه الآخرون. كما أنجز في هذا المحور الإبداعي عدداً لابأس به من النصوص السردية المهمة في الرواية والقصة القصيرة، أذكر منها على وجه الخصوص، فضلاً عن «دعاء الكروان» و«شجرة البؤس» و«جنة الشوك» و«أحلام شهرزاد» مجموعته القصصية المهمة «المعذبون في الأرض» لأنها فتحت باب الواقعية الأدبية على مصراعيه، فتدفقت

منه نصوص إبداعية كثيرة انشغلت بالشرائح المهمشة والمعذبة في الواقع المصري والعربي من ورائه، ووضعت قضية العدل الاجتماعي على خارطة الجدل والإبداع معاً، وهي القضية التي مازالت حتى اليوم شاغل المجتمع العربي، وأحد شعارات ثورات الربيع العربي الراهنة.

وهناك كذلك محور الفن التمثيلي واليونانيات الذي اهتم فيه بتقديم كلاسيكيات المسرح الغربي درساً وترجمة، وبتيسير سياقات هذا المسرح الاجتماعية والفلسفية والتصورية للقارئ العربي، حتى يستطيع أن يستوعب نصوصه ورؤاه، وحتى يمهد الأرض لميلاد مسرح مصري وعربي لم يتأخر ميلاده كثيراً. وواصل طه حسين رفده بالمعارف والخلفيات عبر تقديمه للكثير من أعلام المسرح الفرنسي، قديمه وحديثه. وهو محور انفتح في ما بعد فشمل أجناساً أدبية غربية كثيرة، واصل إثراءه على مد مسيرته الثقافية الطويلة في الاهتمام بالترجمة، وهي مشروع مستقل، وبتقديم الترجمات المختلفة للآداب الغربية، من ستندال إلى دوستويفسكي، وكان أول من قدم للقارئ العربي أعلام الحداثة الأوروبية الكبار من جويس وكافكا إلى ت. س. إليوت وأوسكار وايلد في مجلته المهمة «الكاتب المصري» فقد كان طه حسين واعياً بضرورة الحوار الخلاق مع ثقافات العالم عامة، والثقافة الأوروبية المتوسطية خاصة. وكان يعي مقولة جوته الشهيرة، بأن الثقافات تترجم ما تتشوف إلى إبداعه، أو ما هي على مشارف تخليقه، فكان يستشرف بترجماته وبما يوصي تلاميذه بترجمته حاجات الثقافة العربية الراهنة ومستقبلها. لأنه يدرك أن القارئ العربي الذي أخذت حساسيته الأدبية في التغير في حاجة إلى أدب جديد، ورؤى جديدة، وأفكار مغايرة لم يوفرها له كتابه بعد، ويجد أطيافها جميعاً فيما أنجزته الثقافة الأوروبية على مد ساحتها الواسعة من روسيا حتى بريطانيا، مروراً ببلده الأثير فرنسا بالطبع.

وهناك أيضاً محور التنظير الثقافي والفكري الذي يقدم فيه كتابه/ تقريره الثقافي لحكومة الوفد «مستقبل الثقافة في مصر» 1938 رؤية

ثقافية وفكرية متميزة، أصبحت ميثاق العمل الثقافي الوطني المصري لعقود. تطرح على مصر مشروعها الحضاري والنهضوي الجديد بها، وهي تستشرف استقلالها الحقيقي عقب توقيع الوفد على معاهدة 1936. ويواصل في كتبه ومقالاته الكثيرة الأخرى، من هنا ومن هناك، في هذا المحور استقصاءاته الشيقة للكثير من قضايا هذا المشروع التي كان أحد ممارسيها، وأحد أبرز العناصر الفاعلة في كثير من إنجازاتها وأنشطتها. فلم يقتصر نشاطه على حرم الجامعة برغم دوره المهم فيها، حيث أرسى بها مجموعة من القيم الجامعية الأساسية، وعلى رأسها أهمية استقلال الجامعة، وعصمة البحث العلمي فيها من الجهل وضيق الأفق. لأن طه حسين «أستاذ» جامعي بحق، بالمعنى الدقيق لهذا المصطلح الذي ابتذله الكثيرون. أستاذ لا يساوم على قيم الجامعة وسمعتها، ويؤثر أن يفقد وظيفته على أن يكرس الجامعة لخدمة مشروع سياسي لا شرعية له، كما حدث في أزمته مع حكومة إسماعيل صدقي وحزب الشعب. أستاذ صاحب مشروع علمي وفكري واجتماعي بكل معنى الكلمة. يفتح المسارات الجديدة ويحث طلابه على طرح الأسئلة واكتشاف الأصقاع العلمية والبحثية المجهولة.

وقد كان طه حسين صاحب مشروع تعليمي طموح، عمل بدأب على تحقيقه على مراحل جعل شعارها جميعاً أن التعليم حق وضرورة كالماء والهواء. بدأه حينما كان مستشاراً تعليمياً لحكومة الوفد بفرض اللغة العربية كلغة رسمية للبلاد، وسن قانون التعليم الإلزامي، وتأسيس إدارة الترجمة بوزارة المعارف والتي صدر عنها مشروع الألف كتاب. كما استصدر منها قانوناً بتأسيس جامعة الإسكندرية عام 1942، وأصبح أول مدير لها. ثم تبع هذه الخطوات بخطوة أخرى مهمة حينما قرر مجانية التعليم الثانوي، عندما أصبح وزيراً للمعارف في حكومة الوفد عام 1950. لكن مشروع طه حسين التعليمي الطموح بلغ ذروته الجامعية حقاً بتأسيس جامعة الإسكندرية كتجسيد مؤسسي لمشروعه الفكري والحضاري في «مستقبل الثقافة في مصر» حينما جعل هذه الجامعة الجديدة منارة علمية وبحثية للقاء الحضاري بين مصر والعالم المتوسطي، وأحالها، إبان

إدارته لها، وفي سنوات قلائل، إلى واحدة من أهم جامعات البحر الأبيض المتوسط، تجتذب خيرة الباحثين الشباب من أوروبا نفسها، والتي أصبح للكثير منهم، وقد عملوا شباناً في جامعة الإسكندرية أثناء إدارته لها، شأن كبير فيما بعد مثل: جريماس، ورولان بارت، وفوكو، وإ. م. فورستر وروبرت جريفز وجون هيث ستبس وغيرهم. وكان طه حسين، فضلاً عن هذا كله، من أهم محركي العمل الثقافي العام في مصر وفي العالم العربي الأوسع طوال حياته. عبر مشاركاته المختلفة في المؤتمرات والمحاضرات، والأحاديث الإذاعية والكتابات الصحافية.

تحولات الواقع وتجذر عملية التحديث

وليس هنا مجال تقديم مشروع طه حسين الفكري والثقافي الضخم، ناهيك عن تقييمه، فقد كتبت عنه الكثير من الكتب، منذ أصدر كتابه العلامة «في الشعر الجاهلي» عام 1926، فتناوله الكتاب وكتبت عنه الكتب، ولاتزال تكتب عنه الكتب حتى الآن في العربية وفي اللغات الأوروبية المختلفة على السواء. فهو مشروع كبير له مناصروه الذين يحلمون باستقلال مصر وتقدمها، وله معارضوه من الذين يريدون الانكفاء بها إلى الوراء وتبعيتها وهم كثيرون، ولكنه مشروع كبير بحق، ولايزال يحتاج إلى المزيد من الدرس والتأمل. ولكن كل ما تسعى إليه هذه المقدمة هي طرح مجموعة من الأفكار حول المحور الذي اكتمل بهذا الكتاب: «الشيخان»؛ وهو محور الدراسات التاريخية الفكرية الاجتماعية معاً، فهذه الصفات مجتمعة هي التي تميز كتاباته وسردياته المتعددة المعروفة بالإسلاميات.

أقول إن هذه المقدمة تسعى إلى طرح مجموعة من الأفكار حول هذا المحور، بالرغم من يقينها بأن مشروع طه حسين مشروع كبير متكامل تتفاعل فيه المحاور مع بعضها البعض، ويدعم بعضها البعض، ويرفده

بالمزيد من الدلالات وسعة الأفق وبعد النظر. بصورة يصعب معها فصل محور عن بقية المحاور، فنص طه حسين هو نص متشابك الحلقات، برغم تنوع الأجناس الأدبية التي تنتمي إليها نصوصه المختلفة، وريادته الأدبية في الكثير من المجالات.

وحتى ندرك طبيعة إنجاز طه حسين في هذا المحور الذي اكتمل بكتاب «الشيخان»، لابد من وضع هذا الإنجاز في سياقات توليده وتطويره. فقد كان هذا المحور الذي استغرق ثلاثة عقود من عمله وحياته جزءاً من مسيرة ثقافية طويلة تراكمت فيها إنجازات عملية التحديث العربية في مصر خاصة وأصقاع عربية كثيرة معها، وتبلورت عبرها ملامح خطاب أدبي وفكري يحتفل بالعقل ويسعى لتحقيق التقدم والاستقلال. وهي عملية لها صيرورتها المتميزة والتي امتدت من رفاعة رافع الطهطاوي وعلي مبارك ومحمود سامي البارودي إلى جمال الدين الأفغاني وعبدالله النديم ومحمد عبده والحركة الوطنية العرابية، واستطاعت بمشاركات كثيرين أن ترسي البنية التحتية لتحول ثقافي واجتماعي كبير ومتواصل. لكن إجهاض الثورة العرابية وما تبعه من استعمار بريطاني هنَدسَ أسسه الأولى أحد أكبر الساسة البريطانيين المعادين لثقافة شعوب المستعمرات وتعليمهم، وهو اللورد كرومر، ضرب تلك المسيرة في الصميم فتعثرت لأكثر من عقدين من الزمان. ولكنها استطاعت أن تلتقط أنفاسها من جديد بعد حادث دنشواي الشهير عام 1906 وما تبعه من صحوة وطنية.

والواقع أن ما مكن مصر من العودة إلى مسيرتها الثقافية والنهضوية بسرعة هو أن البنية التحتية للتحول الثقافي والتي بدأت منذ عودة رفاعة رافع الطهطاوي من باريس عام 1932، وتلقت دفعة قوية ومؤثرة في سنوات حكم الخديوي إسماعيل كان لها دور كبير في تأسيس قواعد تلك العودة. فلم تنجح إجراءات المستعمر البريطاني في تقليص الإنفاق العام وإغلاق المدارس والصحف والجمعيات الثقافية إلا عرقلة تلك المسيرة لهنيهة، سرعان ما استعادت بعدها عافيتها. لأن عملية التحديث التي بدأت منذ مشروع محمد علي النهضوي الكبير كانت قد رسخت في أديم الواقع

بنيتها التحتية وجذَّرتها. واستطاعت التغلغل في شتى مناحي الحياة اليومية للمصريين والتأثير فيها: من تخطيط المدينة وتبدل عمرانها وتغير نوعية مساكنها بما يترتب عليها من تبدل طرائق حياتهم، ومن تثوير التعليم إلى تغير «رؤية العالم» بالمفهوم الشامل لهذا المصطلح، ومن تطور وسائل المواصلات إلى إيقاع الحركة.

كانت هذه البنية التحتية قد تجذرت في الواقع وفي الإنسان. وأدت إلى النمو المتسارع للحاضرتين المصريتين الكبيرتين: القاهرة والإسكندرية بشكل غير مسبوق، وإلى تحولهما إلى مراكز جذب للكثيرين من الأوروبيين من اليونان وإيطاليا خاصة. وأصبحت الحياة الحضرية واقعاً صلباً وصيرورة انطوت على مجموعة من التحولات الجذرية التي انتابت بنية الحياة الإجتماعية ذاتها وطقوسها اليومية. فتحررت من الأنساق الاجتماعية الثابتة إلى الأنساق المتحولة. وأصبحت المدرسة والصحيفة والكتاب والمسرح والجمعية الثقافية من أدوات الحياة اليومية للإنسان الحضري ومؤسساتها التي لا غنى عنها مهما حرمها كرومر من التمويل. وأصبح نمط الحياة الجديد هذا أداة فاعلة في تغيير رؤية الإنسان المصري لنفسه وللعالم من حوله. وقد تغلغلت في حياته اليومية أدوات الحضارة الحديثة حتى أدت إلى ميلاد «رؤية جديدة للعالم»، تستوجب بالتالي خطاباً جديداً يعبر عنها ويصوغ صبواتها ومطامحها.

لذلك ما إن اندلعت شرارة حادث دنشواي وأيقظت مصر من كابوس هزيمة الثورة العرابية واحتلال الوطن، حتى بدأت تلك الصيرورة التحديثية من جديد، وبزخم كبير، وكأنها لم تتعثر قط. فما إن مَرَّ عامان بالكاد على هذا الحادث الذي وضعه مصطفى كامل بقوة على خريطة الوعي الوطني حتى وجدنا أنه قد تم تأسيس خمسة أحزاب مرة واحدة عام 1908، ويؤسس كل منها جريدته. ووجدنا كثيراً من النصوص السردية الرائدة تتبرعم في السنوات القليلة التالية لها من «عذراء دنشواي» لمحمود طاهر حقي وحتى «زينب» لمحمد حسين هيكل «والعشرة الطيبة» لمحمد تيمور. وبدأت الأجنة

الأولى لخطاب جديد يمد جذوره في أعمال عبدالله النديم الباكرة ورؤاه، ويرد للحلم المصري الوطني زخمه من جديد، في التبرعم والنمو. فكثرت المقالات والكتابات التي تبلور رواسي هذا الخطاب الجديد العقلية منها والوطنية على السواء. بصورة سرعان ما تجلت نتائج تراكماتها الحثيثة الباهرة بعد عقد من الزمان في ثورة 1919.

تحولات الخطاب الثقافي والرؤية

وإذا كانت الثورة بما تنطوي عليه من بحث عن هوية وطنية وثقافية مستقلة بنت تراكمات تلك المتغيرات الجديدة، وبنت الخطاب الثقافي التحديثي، فإنها قدمت لهذا الخطاب دفعة قوية داعمة لأسسه الفكرية والمنطلقية. وأحالته إلى خطاب وطن بأكمله يسعى للحرية والاستقلال. فقد كان هذا الخطاب بأسسه العقلية الجديدة هو الذي بلور عملية التحول من التفكير التقليدي القديم بأفقه المسدود والمحدود، إلى تفكير جديد ينهض على المنطق والعلم وتعدد الاحتمالات المفتوحة وليس على الجهل والخرافة. وأحال الواقع الاجتماعي من الركود الذي عانى منه لقرون من الحكم العثماني وصراعات المماليك، إلى واقع متحرك ومتغير نتيجة الوعي بأن التعليم قد أصبح آلة للحراك الاجتماعي وتبدل المصائر التي كانت تعاني من الثبات. ومكَّنَ الإنسان من الحلم بمستقبل أفضل يستطيع فيه أن يكون ما يريد، لا أن يتبع ما يراد له، وأن يواصل ما كان يفعله أبواه دون أي خيارات بديلة.

وهو التحول نفسه الذي انتقل بالفكر الوطني والسياسي من رؤية مستقبل مصر في إطار وضعها المألوف في الخلافة العثمانية، إلى رؤيته في إطار الدولة الوطنية الحديثة المستقلة. ومن دولة تابعة سياسياً واقتصادياً إلى مركز أجنبي سواء أكان في الأستانة أو في لندن بعد ذلك، إلى دولة

مستقلة لها أجندتها السياسية التي عبر عنها الوفد والثورة. وسرعان ما بلور أسس اقتصادها الوطني الطامح للاستقلال طلعت حرب بمشروعاته المختلفة. وعلى الصعيد الأدبي والفكري كان التحول الناجم عن متغيرات البنية التحتية للتحول الثقافي والاجتماعي هو بزوغ الخطاب الأدبي الجديد بأشكاله المختلفة من رواية وقصة قصيرة ومسرحية ونقد أدبي منهجي خلاق، وهو جنس أدبي مغاير لما كان سائداً من قبل من الحواشي والشروح على المتون والموازنات. ومع هذه الأشكال الأدبية الجديدة تبلورت لغة تعبيرية جديدة لم يعد مدار اهتمامها هو اللعب بالألفاظ والمحسنات البلاغية، إنما خلق بلاغة جديدة تعتمد على المنطق العقلي ودقة التعبير، والاهتمام بقدرة اللغة على نقل متغيرات الواقع، والارتقاء بوعي القارئ وتفكيره.

وكان هذا الخطاب الأدبي والثقافي الجديد، ولغته ذات المنطلقات التصورية المختلفة، مغايراً بل مناقضاً تماماً للخطاب الذي ساد قبله لقرون، واعتمد على الكسل العقلي والتكلس البلاغي والتكرار الببغاوي للحواشي والشروح. وهو خطاب برغم قدمه وركاكته، كان أنصاره والمستفيدون منه كثيرين ومتنفذين معاً، يتمتعون كمثقفين بالجاه والنفوذ والسلطة على القارئ والواقع الثقافي على السواء. ومن هنا كان ما يعرف بالمعارك بين القديم والجديد، وقد دارت رحاها واشتدت وتنوعت قضاياها طوال العقود الثلاثة الأولى من القرن العشرين، هي في واقع الأمر معارك على ما يدعوه عالم الاجتماع الفرنسي الكبير بيير بورديو برأس المال الثقافي، أو رأس المال الرمزي في المجتمع. وهي المعارك التي انتهى معظمها إلى انتصار أنصار الخطاب الجديد، وزعزعة مكانة الخطاب القديم وتآكل رأسماله الرمزي.

في سياق هذا الجدل أو الصراع بين الخطابين وما يمثله كل منهما من رأسمال رمزي كانت كتابات بداية القرن، وخاصة في الأعمال القصصية الأولى لدى جبران خليل جبران (1883 - 1931) في لبنان، ومحمود

تيمور (1894 – 1973) ومحمود طاهر لاشين (1894 – 1954) في مصر تعرّي ملق رجال الدين من أصحاب الخطاب التقليدي وتكشف للمجتمع تهافت منطقهم وفسادهم. سواء أتعلق الأمر برجال الدين المسيحي عند (جبران) أو مشايخ الدين الإسلامي عند محمود تيمور ومحمود طاهر لاشين، في محاولة لزعزعة مكانتهم في المجتمع، وسحب بساط السلطة والدور والمكانة التي احتازوها عبر تراكم تواريخ الانحطاط الثقافي والركود. ولست في حاجة هنا إلى تذكير القراء بالهجوم الضاري الذي ينطوي عليه كتاب «الديوان» لعباس محمود العقاد وإبراهيم المازني على نجوم الخطاب التقليدي في الأدب والشعر، من أحمد شوقي إلى مصطفى لطفي المنفلوطي، وزعزعة مكانتهم الأدبية وتجريدهم من رأسمالهم الثقافي. بل إن طه حسين نفسه ناله ما ناله من أصحاب الخطاب القديم عندما نشر كتابه العلامة «في الشعر الجاهلي» فما أتحدث عنه هو حراك جدلي وصراع ثقافي شامل ساد العقود الثلاثة الأولى من القرن العشرين، وانتهى بسحب البساط كلية من تحت أقدام نجوم الخطاب التقليدي القديم، والإجهاز على الأساس الذي كانت تنهض عليه شعبيتهم واحترام القراء لهم، وأهم من هذا كله حلول نجوم الخطاب الجديد محلهم.

تحرير الخطاب الديني من احتكار التقليد

في سياق هذا الصراع على رأس المال الثقافي الرمزي طوال العقود الأولى من القرن العشرين، وفي سياق تعزيز مكانة الخطاب الثقافي الجديد، وسحب البساط من تحت أقدام الخطاب القديم ، والكشف عن عوراته وعطبه، يمكن أن نفهم الإطار الذي دارت فيه عملية عقلنة الخطاب الديني وطرح الأسئلة المنهجية عليه. وهي العملية التي كان مشروع طه حسين في كتابة إسلامياته المتعددة جزءاً أساسياً منها. ففي سياق هذا الصراع بين الخطابين نجح الخطاب الجديد في زعزعة الأسس التي ينهض عليها احتكار

المثقف التقليدي للخطاب الديني، وفي الكشف عن استغلاله السيئ لهذا الخطاب لتحقيق المكاسب المادية منها والحسية، وليس ابتغاء مرضاة الله، كما نجد في الكثير من قصص محمود تيمور في مجموعاته الأولى والتي حملت عناوين دالة مثل «الشيخ سيد العبيط» «الشيخ جمعة» «الشيخ عفا الله».. إلخ. وقد تلت عملية تعرية هؤلاء المشايخ الفاسدين، والكشف عن عدم جدارتهم بالاحترام على المستوى الشعبي عبر القصص والروايات التي لا نجد فيها «الشيخ» إلا شخصية سلبية لا تستحق الاحترام، محاولات جادة للمثقف الحديث في الدخول إلى تلك الساحة التي كانت حكراً على المثقف التقليدي، وجلب خطابه العقلاني، ومناهج البحث والتمحيص التاريخي إليها. بصورة أمكن فيها تسكين الخطاب الديني في قلب الخطاب الحداثي العقلاني الجديد.

وقد بدأ هذه المحاولات العقلية الرصينة والجادة محمد حسين هيكل (1888 - 1956) بكتابه الرائد في هذا المجال «حياة محمد» 1933 والذي تبعه بكتب عديدة أخرى هي «في منزل الوحي» 1937 و«الفاروق عمر» 1944، و«الصديق أبوبكر» 1946. وبالتزامن مع مشروع هيكل، زميل طه حسين وصديقه، انطلق مشروع طه حسين في إسلامياته في العام نفسه بكتاب «على هامش السيرة» 1933 وتواصل حتى «الشيخان» 1960. وفي نفس الفترة، عقد الثلاثينيات كتب توفيق الحكيم (1898 - 1987) كتابه الحواري الكبير ولا أقول المسرحي «محمد» 1936، لأنه لم يكن ممكناً أن يكتب مسرحية بالمعنى المألوف عنه، وإن كتب في الفترة نفسها «أهل الكهف»، التي استطاع فيها استيعاب الموضوع الديني في الشكل المسرحي، ببراعة وتوفيق كبيرين. وبدأ عباس محمود العقاد (1889 - 1964) سلسلة كتبه المعروفة باسم «العبقريات» والتي بدأها عام 1939 وتتابعت حلقاتها حتى نهاية الأربعينيات. وقد اتسمت كل تلك الأعمال الرائدة باستيعاب الموضوع الديني داخل بنية الخطاب الجديد، وإخضاع مسروداته المتداولة والمعروفة للتمحيص ولمنطق هذا الخطاب

العقلي والتصوري، وتجريدها مما لحق به من خرافات.

وتواصلت مسيرة استيعاب الموضوع الديني في بنية الخطاب الجديد في العقود التالية، حتى اكتسبت النصوص والسرديات الإسلامية الجديدة بعداً عقلياً رصيناً وتأويلاً فكرياً مغايراً ومعاصراً يضع الإسلام في قلب مسرودات القرن العشرين الجديدة، وبمنطق حضاري وفكري يعي ما يدور في العالم ويتوجه له بخطاب قادر على إقناعه. فوجدنا فتحي رضوان (1911 – 1988) يكتب «محمد: الثائر الأعظم» 1954 ويروي فيه قصة الرسول (صلعم) من منظور أكثر صحابته راديكالية، وأشد خلفائه عقلانية وحرصاً على الحق والعدل والحرية: عمر بن الخطاب. في نوع من الفلاش باك الذي يدور في رأس عمر ساعة سماعه خبر موت الرسول (صلعم) . وهي استراتيجية سردية مَكَّنته حقاً من تقديم قصة «محمد: الثائر الأعظم» بمنطق إنساني مقنع لمن يؤمن برسالته ومن لا يؤمن بها على السواء. وهو الدور الذي أخفق فيه الخطاب القديم الذي اكتفى بوعظ المؤمنين، وترك الإسلام عرضة لنقد مرير من أعدائه المسيحيين منهم واليهود. فقد أدرك الخطاب الجديد أن انفتاحنا على العالم يتطلب منا أن نقدم ديننا وقصة رسولنا العظيم (صلعم) لا لمن يؤمنون به فحسب، ولكن لمن لا يؤمن به كذلك وبمنطق يقنعه. وأن نصوّر للعالم الجانب الثوري بالمعنى المعاصر للدعوة الإسلامية، وإبراز جوانب الثورة الاجتماعية والفكرية والتشريعية التي تنطوي عليها بالمقارنة بغيرها من الثورات الإنسانية. وفي الفترة نفسها كتب مصطفى محمود (1921 – 2009) كتابة الشهير «الله والإنسان» عام 1956، يهاجم فيه المتاجرة بالدين لأن كل متاجرة به لا تستهدف وجه الله، ولا تصب في مصلحة الإنسان. ويكشف فيه أن الذين يتاجرون بالله والإنسان يفعلون ذلك لا من أجل الله أو الإنسان، وإنما من أجل تحقيق المكاسب والأموال، فهم لا يبتغون وجه الله ولا يخدمون الإنسان. ويعري فيه ملق شركة آرامكو لطباعتها القرآن الكريم، طباعة فخمة، وهي لا تؤمن بما جاء فيه، ناهيك عن أن تعمل به، بل وفي مجلس إدارتها عدد من غلاة المسيحيين الصهاينة المتطرفين الذين لا يضمرون للمسلمين أي خير. وهو

الكتاب الذي لقي رواجاً كبيراً وقتها وإن تراجع مؤلفه الشيخ عنه في فترة تالية من حياته ، حينما اكتشف هو نفسه كم هي مجزية التجارة بالدين ، وكم توفر من ثراء لم يوفره له نقد المتاجرين به.

وبلغت تلك المسيرة ذروتها في عقد الستينيات بنشر عبدالرحمن الشرقاوي (1920 – 1987) كتابه «محمد: رسول الحرية» 1961، الذي واصل فيه تجربة فتحي رضوان وطوّرها، وكشف فيه بمنهجية علمية عن مكونات الصراع الاجتماعي والطبقي والسياسي في الجزيرة العربية، وعن تحرير الرسول (صلعم) للإنسان من ربقة العبودية الاجتماعية والروحية على السواء، قبل قرون من انطلاق أي دعوة لتحرير العبيد في الغرب أو في أي مكان بالعالم. وكيف دافعت دعوته عن المضطهدين والمحرومين والمظلومين، قبل كل الثوار الاجتماعيين بقرون. كما شهد عقد الستينيات أيضاً تحرر الخطاب الديني عن الإسلام من سطوة المؤسسة الدينية التقليدية كلية، إلى الحد الذي وجدنا معه قبطياً، وهو نظمي لوقا (1923 – 1987)، يكتب قصة النبي في «محمد: الرسالة والرسول» 1959. فتقرر وزارة المعارف وقتها طبع الكتاب وتوزيعه على طلبة المدارس الثانوية.

لكن هذه المسيرة المهمة في تحديث الخطاب الديني ووضعه وسط الخطابات التاريخية العقلية المقنعة في قلب القرن العشرين، والتي استمرت لأربعة عقود من بدايات ثلاثينيات القرن حتى نهايات ستينياته، سرعان ما انقلبت صيرورتها، وانعكس اتجاهها في العقود الأربعة الأخيرة. فقد تم استغلال النكسة باعتبارها نهاية المشروع التحديثي العقلاني، وبداية التحول صوب الخطاب المتأسلم أو المتأسلف، الذي منحه السادات دعمه السياسي عقب تسلمه للسلطة وإعلان أن دولته هي دولة العلم والإيمان. وعاد الخطاب التقليدي بشراسة لينتزع البساط من جديد من تحت أقدام الخطاب الحديث، ويكتسب بسلطة الدولة والإعلام الجديد والدعم الخارجي غير المحدود، شعبية كبيرة، لا بين المتعلمين، وإنما بين الأميين الذين توجه لهم هذا الخطاب عبر وسائل الإعلام المرئية منها والمسموعة. ونجح الخطاب

القديم في فرض الحجاب على رؤوس النساء، وإسداله على عقول الرجال معاً. ووصلت هذه المسيرة ذروتها في فتاوى استحلال دم نجيب محفوظ والاعتداء الآثم على حياته، ودعوات تحريم الأدب والفن ومصادرة الكتب والروايات. لكن دراسة هذه المسيرة المقلوبة، والتي انتهت بشيطنة الإسلام في الغرب وتفشي (الإسلاموفوبيا) فيه، بعدما كانت المسيرة الأولى قد كسبت له أنصاراً بين مثقفيه، ووجدنا الكثيرين من المستشرقين من أمثال مونتجومري وات في بريطانيا ومكسيم رودنسون في فرنسا يدافعون عنه بقوة، ويمجدون سيرة رسوله الكريم (صلعم) ، ويكتبون عنه بكل احترام وتقدير، ليست موضوع اهتمامنا هنا، وإن كانت موضوعاً جديراً بالدراسة لمعرفة باثولوجيا الراهن المصري والعربي في الزمن الرديء.

طه حسين وتحديث الخطاب التاريخي:

فما يهمنا هنا هو موضعة مشروع إسلاميات طه حسين في سياقه من ناحية، والتقديم لآخر كتب هذا المشروع «الشيخان» من ناحية أخرى. والواقع أن مدخل طه حسين إلى إسلامياته تلك كان كما رأينا في سياقاتها ينهض على مبدأين أساسيين: أولهما أن يعيد كتابة هذا الخطاب القديم بلغة حديثة، مضافاً إليها مشاعر من يعرفها في أصولها القديمة ووعيه بتأثيرها الكبير عليه. فقد بدأ طه حسين مشروع إسلامياته الكبير كما يقول في مقدمته لـ«على هامش السيرة» بالرغبة في تقديم ما ترويه كتب التراث العربي المهمة عن السيرة النبوية إلى القراء الذين انصرفوا عن قراءة تلك الكتب، وعن قراءة السيرة، وعن قراءة الآداب القديمة، لما يواجهون فيها من صعوبات. ونقل أهم ما فيها بلغة سهلة ومنطق سليم، مضافاً إليه ما تتركه في نفسه قراءة الأصول من مشاعر وأحاسيس. «فليس في هذا الكتاب إذن تكلف ولا تصنع ولا محاولة للإجادة، ولا اجتناب للتقصير. وإنما هو صورة يسيرة طبيعية صادقة لبعض ما أجد من الشعور حين أقرأ

هذه الكتب التي لا أعدل بها كتباً أخرى مهما تكن، والتي لا أملّ قراءتها والأنس بها، والتي لا ينقضي حبي لها، وإعجابي بها، وحرصي على أن يقرأها الناس. ولكن الناس مع الأسف لا يقرؤونها؛ لأنهم لا يريدون أو لأنهم لا يستطيعون. فإذا استطاع هذا الكتاب أن يحبب إلى الشباب قراءة كتب السيرة خاصة، وكتب الأدب العربي القديم عامة، والتماس المتاع الفني في صحفها الخصبة، فأنا سعيد حقاً، موفق حقاً لأحب الأشياء إليّ، وآثرها عندي». «على هامش السيرة، ص ط» وطه حسين يريد لهذه القراءة، ولما يتمخض عنها من معرفة، أن تكون قراءة فاعلة تحث القراء على استلهام تراثهم القديم في كتابتهم الجديدة وإبداعاتهم المعاصرة، كما يستلهم الغربي تراثه في أعماله الأدبية والفكرية المعاصرة، فيدير الحاضر حواره مع الماضي ويغتني به.

أما المبدأ الثاني فهو أن يقدم هذه المرحلة بلغة سهلة يسيرة الفهم والاستيعاب إلى القارئ الجديد بكل دقة وأمانة، وبصورة تجعل الكتاب الجديد بديلاً موثوقاً به عن الكتب القديمة الكثيرة والصعبة في هذا المجال. لأنه يقدم جوهرها ويدقق في رواياتها ويمحصها، ويلتزم الأمانة في تعامله معها. إذ يقول: «وأحب أن يعلم الناس أيضاً أنني وسعت على نفسي في القصص، ومنحتها من الحرية في رواية الأخبار واختراع الحديث ما لم أجد به بأساً. إلا حين تتصل الأحاديث والأخبار بشخص النبي، أو بنحو من أنحاء الدين، فإنني لم أبح لنفسي في ذلك حرية ولا سعة. وإنما التزمت ما التزمه المتقدمون من أصحاب السيرة والحديث، ورجال الرواية، وعلماء الدين. ولن يتعب الذين يريدون أن يردوا فصول هذا الكتاب القديم في جوهره وأصله، الجديد في صورته وشكله، إلى مصادره القديمة التي أخذ منها. فهذه المصادر قليلة جداً، لا تكاد تتجاوز سيرة ابن هشام، وطبقات ابن سعد، وتاريخ الطبري. وليس في هذا الكتاب فصل أو نبأ أو حديث إلا وهو يدور حول خبر من الأخبار ورد في كتاب من هذه الكتب». (على هامش السيرة، ص ك) ويؤكد هذا المقتطف أن لكل ما في الكتاب أصوله

في ثقات كتب السيرة والتاريخ الإسلامي. وأن منهج طه حسين في الكتابة يلتزم بالدقة والصدق والأمانة، وخاصة حينما يتصل الأمر بشخص النبي أو بأمر من أمور الدين. حيث يرجع فيها كل شيء إلى مصادره الأولية الموثوق فيها، مع أنه يتيح لنفسه في غير ذلك التصرف وفق ما يقتضيه المنطق والعقل، وما يعزز عملية الإقناع.

فتحديث الخطاب الديني عند طه حسين يلتزم بالحقائق المستقرة في الكتب الثقات. وهو أمر يكرره طه حسين في كتابه «الفتنة الكبرى» حينما يؤكد أن المنهج الذي اختطه فيه هو منهج التدقيق العلمي في كتابة التاريخ. إذ يفتتح الجزء الأول من «الفتنة الكبرى» بـ«هذا حديث أريد أن أخلصه للحق ما وسعي إخلاصه للحق وحده. وأن أتحرى فيه الصواب ما استطعت إلى تحري الصواب سبيلاً، وأن أحمل نفسي فيه على الإنصاف لا أحيد عنه ولا أمالئ فيه حزباً من أحزاب المسلمين على حزب، ولا أشايع فيه فريقاً من الذين اختصموا في قضية عثمان دون فريق. فلست عثماني الهوى، ولست شيعة لعلي. ولست أفكر في هذه القضية كما كان يفكر فيها الذين عاصروا عثمان واحتملوا معه ثقلها، وجنوا معه أو بعده نتائجها» «الفتنة الكبرى: عثمان، ص 4» فهو يضيف هنا إلى ضرورة الالتزام بالحقائق التاريخية المجردة والموثقة، الحيدة والصرامة المنهجية. ثم يواصل: «وأنا أريد أن أنظر إلى هذه القضية نظرة خالصة مجردة، لا تصدر عن عاطفة ولا هوى، ولا تتأثر بالإيمان ولا بالدين، وإنما هي نظرة المؤلف الذي يجرد نفسه تجريداً كاملاً من النزعات والعواطف والأهواء مهما تختلف مظاهرها ومصادرها وغاياتها». (الفتنة الكبرى: عثمان، ص 5)

نحن هنا بإزاء كتابة جديدة للتاريخ، مغايرة لحشد الروايات وتجميعها دون منهج واضح، لأنها كتابة تأخذ في اعتبارها مكونات التاريخ الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والبشرية على السواء، وتزن دور كل مكون من هذه المكونات بميزان علمي دقيق. حتى لا يبدو التاريخ للقارئ وكأنه تراكم من الأحداث دون منطق أو علّة، وإنما على أنه عملية صيرورة

إنسانية فكرية واجتماعية معاً، ترتبط فيها النتائج بالأسباب، والدوافع بالظروف والأحداث. فإذا كانت الكتابة «على هامش السيرة» كما يقول العنوان المستقى من كتب الهوامش والحواشي بعد أن أحدث فيها بحق ثورة أدبية وتعبيرية، يسيرة يسهل تمييز التاريخي فيها من المؤول، أو ما أحيط بهالات من الخرافة أو الأسطورة. وكانت الكتب الثلاثة الكبرى «سيرة ابن هشام» و«الطبقات الكبرى» لابن سعد، و«تاريخ الطبري» مراجع ثقات يمكن الركون إليها، والاعتماد عليها في فرز الأصيل من الدخيل في كل تلك الروايات التي دارت على هامشها، واستفاد منها الكاتب في خلق السياق والمناخ والرؤية. فإن الكتابة عن «الفتنة الكبرى» كانت عسيرة.

كانت الكتابة عن تلك الفترة المضطربة في صدر الإسلام عسيرة بحق، وهذا ما يضفي على كتابته عنها أهمية مضاعفة، لأن كثيراً مما كتب عن وقائع هذه الفتنة وأحداثها في المراجع والمصادر القديمة دوّن بعد سياقات الفتنة وأحداثها، وحمل الكثير من ترسبات تلك الأحداث وتأويلاتها، وتبريرات الراوين لها ودوافعهم، ومن تصورات المؤرخين لها ومواقفهم من خلافاتها، وما تركته في نفوسهم حولها حسب مواقعهم من أحداثها. فقد أطلقت مجريات الأحداث ألسنة الرواة المتعصبين بكذب كثير؛ وروى كثير من المؤرخين هذه الأكاذيب دون تمحيص أو تدقيق أو تعريض لضوء المنطق والروايات المغايرة. كما أن كثيراً من تلك الروايات نقلت مشافهة وصنعت فيها الذاكرة، وهي بطبعها خؤون، صنيعها. لذلك تحرى طه حسين في الكتابة عنها الدقة والصرامة المنهجية، بصورة تجعل كتابه رائداً في هذا المجال. وكاد أن يخلص من دراسته لها بأن بعض ما أدى إليها يعود إلى اصطدام الواقع بآليات حراكه السياسي والاجتماعي، بعد اتساع رقعة الدولة الإسلامية وتنامي خراجها، بالمثال الأخلاقي والقيمي والديني النادر الذي أرسى الشيخان، أبو بكر وعمر، قواعده الأولى على أرض الجزيرة العربية. بصورة أصبح من العسير على من جاء بعدهما أن يطبق هذا المثال النموذجي الذي لم تنجح البشرية حتى الآن في الوصول إلى مثله صدقاً وعدلاً وحرية. فقد قال الرواة إن عمر بن الخطاب قال «إن

أبا بكر أتعب من جاء بعده»، وليس من شك في أن «عمر كان أشد من أبي بكر إتعاباً لمن جاء بعده. فسيرة هذين الإمامين قد نهجت للمسلمين في سياسة الحكم، وفي إقامة أمور الناس على العدل والحرية والمساواة، نهجاً شقّ على الخلفاء والملوك من بعدهما أن يتبعوه. فكانت نتيجة قصورهم عنه – طوعاً أو كرهاً – هذه الفتنة التي قتل فيها عثمان رحمه **الله**، والتي نجمت منها فتن أخرى قتل فيها علي رضي **الله** عنه، وسفكت فيها دماء كثيرة كره **الله** أن تسفك، وانقسمت فيها الأمة الإسلامية انقساماً مازال قائماً إلى الآن». «الشيخان»

«الشيخان»: ذروة مشروع الإسلاميات:

ولا أدري إذا ما كان طه حسين قد خطط مشروعه من البداية بهذا الترتيب الذي بدأ بـ«على هامش السيرة» وانتهى بـ«الشيخان» بعدما فرغ من «الفتنة الكبرى بجزأيها»، أم أن الكتب توالدت من بعضها البعض على هذا النحو. لكنني أقرأ في مسارها منطقاً رائعاً يجعل «الشيخان» ذروة المشروع ونهايته الطبيعية التي جسدت تلك اليوتوبيا التي حلم بها الإنسان منذ فجر الخليقة، ولم تتحقق على الأرض إلا في عهد الشيخين جاعلة الإسلام أسمى ما وصلت إليه الحضارة الإنسانية من قبل، وما تزال تصبو إليه من بعدهما. فبعد أن رسم لنا الخريطة الثقافية والاجتماعية للمجتمع العربي قبل الرسالة، وتتبع تطور الرسالة المحمدية ورصد لنا كل ما دار على هامش سيرتها العطرة من أحداث وشخصيات. بصورة جعلتنا نعرف هذا الواقع الموغل في القدم بنصاعة وحيوية كما يعرف الإنسان حاضره ومجتمعه، انتقل إلى حديث «الفتنة الكبرى» وتصاريف أحداثها، بتدقيق وأناة.

وتتبع في جزئي هذا الكتاب كيفية تخلق الخلاف في صدر الإسلام؛ وتولد

الصراع بين المثال المرتجى، والواقع المدعوم بضعف النفس الإنسانية، وعدم صبرها على المثاليات الكبرى التي أرسى الإسلام أصولها، وجسد الشيخان مجتمعها بعد اكتمال الرسالة ووفاة الرسول (صلعم) . وكيف تبرعمت الفتنة وتوالدت أجنة الفرقة بين الصحابة على كيفية تسيير أمور الدولة الإسلامية التي واصلت النمو والاتساع في عهد عثمان، بعد أن كان عمر قد مدّ نطاقها من الجزيرة إلى بلاد فارس، ومن الشام إلى مصر وشمال إفريقيا. وكيف بدأ عدم الرضا على تصرفات الخليفة ومحاباته لأقربائه ينشر سمومه بين المسلمين، بعد أن كان الخليفة مثالاً يحتذى في السلوك والمواقف. وكيف انتهت تلك الفرقة إلى الثورة على عثمان وقتله. وكيف أصبح الأمر بعده بالغ الصعوبة حينما تولى علي الخلافة، وأراد العودة بها إلى سيرة عمر وصرامته النموذجية، فرفض من أفسدهم الثراء، مثل معاوية ، بيعته، وأعلنوا الحرب عليه بحجج واهية مثل الثأر لدم عثمان وهو أمر لم يفعله معاوية حتى بعد أن انتهت إليه الخلافة بالغدر والحرب والدهاء. ثم تفرق المسلمون بعدها إلى شيع متناحرة، بل ومتحاربة في السنوات الخمس التي حكم فيها علي بن أبي طالب. وهي سنوات اتسمت بالحروب المأساوية بين المسلمين بعضهم البعض، حيث بدأت بحرب عليّ الناكثين: الذين نكثوا بيعتهم له، وعلى رأسهم طلحة والزبير، وتبعها بحربه للقاسطين الذين أبوا أن يبايعوه، وعلى رأسهم معاوية وداهيته عمرو بن العاص.

وفي ظني أن مأساوية الفتنة الكبرى ووقع أحداثها الدامي على النفس هو الذي دفع طه حسين إلى العودة إلى دراسة ما قام به الشيخان من تجسيد لدولة الخلافة: دولة الحق والعدل والحرية على الأرض. وخلق النموذج الإسلامي كيوتوبيا للإنسانية جمعاء بصرف النظر عن دياناتها وأعراقها، لم يحقق المجتمع الإنساني مثيلاً لها حتى اليوم. فقد كان وعي طه حسين بأهمية هذا النموذج وندرته وصعوبته معاً يتخلل كتابه «الفتنة الكبرى». حيث يكشف فيه عن أن تجربة الشيخين كانت سابقة لزمانها، في مثاليتها وعدلها حين يقول: «وأكاد أعتقد أن الخلافة الإسلامية كما فهمها أبو بكر وعمر إنما كانت تجربة جريئة توشك أن تكون مغامرة، ولكنها لم تنته إلى

غايتها، ولم يكن من الممكن أن تنتهي إلى غايتها، لأنها أجريت في غير العصر الذي كان يمكن أن تجري فيه، سبق بها هذا العصر سبقاً عظيماً. وما رأيك في أن الإنسانية لم تستطع إلى الآن على ما جربت من تجارب، وبلغت من رقي، وعلى ما بلغت من فنون الحكم وصور الحكومات، أن تنشئ نظاماً سياسياً يتحقق فيه العدل السياسي بين الناس على النحو الذي كان أبو بكر وعمر يريدان أن يحققاه». «الفتنة الكبرى: عثمان ص 5 – 6».

فقد «كانت القاعدة الأساسية التي أقام عليها أبوبكر وعمر نظام حكمهما هي أن يسيرا سيرة النبي في المسلمين ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً. وسيرة النبي في المسلمين معروفة إلى أبعد حد ممكن. وكان قوام هذه السيرة تحقيق العدل الخالص المطلق بين الناس. وما نحتاج فيما نظن أن نقيم على ذلك دليلاً. وحسبنا أن نذكر من لا يذكر أن الإسلام إنما جاء، قبل كل شيء بقضيتين اثنتين: أولاهما التوحيد، وثانيتهما المساواة بين الناس». «الفتنة الكبرى: عثمان ص 10»، وإذا كان من اليسير أن يؤمن الناس بوحدانية الله الذي لا إله إلا هو، فإن تحقيق المساواة بين الناس، مع ما جُبل عليه الإنسان من ضعف واستسلام للأهواء، ليس يسيراً بأي حال من الأحوال. وهو أمر حققه الشيخان، وأخفقت الإنسانية في تحقيقه بعدهما، بل أخفقت الأمة الإسلامية نفسها في الاستمرار فيه بعدهما، وإلا لما دبت الفتنة بينهم ولما كبرت.

وقد يبدو أمر العدل والحرية والمساواة بين الناس منطقياً ويسيراً حينما نتحدث عنه، ولكن تطبيقه في الواقع أمر بالغ العسر، محفوف بالمزالق والمخاطر، تنهض في وجهه الكثير من الصعوبات، خاصة حينما نبدأ في تدبير أمور مجتمع من المجتمعات، وتوزيع الأدوار فيه بين حاكم ومحكوم. يقول طه حسين: «إن أمر الخلافة كله قام على البيعة، أي على رضا الرعية، فأصبحت الخلافة عقداً بين الحاكمين والمحكومين، يعطي الخلفاء على أنفسهم العهد أن يسوسوا المسلمين بالحق والعدل، وأن يرعوا مصالحهم، وأن يسيروا فيهم سيرة النبي ما وسعهم ذلك. ويعطي المسلمون على أنفسهم

العهد أن يسمعوا ويطيعوا وأن ينصحوا ويعينوا».«الفتنة الكبرى عثمان، ص 25» فنحن هنا بإزاء تعاقد اجتماعي حر بين الحاكم والمحكوم، ينهض على الحق والعدل وابتغاء مرضاة **الله**. ويتأسس على الحرية المطلقة منذ هذا الزمن الباكر. فقد كان أول ما قاله أول الراشدين أبوبكر الصدّيق في خطبته التي تروى عنه عقب بيعته، والتي يرد حديثها في هذا الكتاب الذي نقدمه لك: «إن أحسنت فأعينوني، وإن أخطأت فقوموني... أطيعوني ما أطعت **الله** ورسوله، فإذا عصيت **الله** ورسوله فلا طاعة لي عليكم».

هكذا يكشف العهد الأول، أو العقد الاجتماعي السياسي الأول، الذي قامت عليه السلطة البشرية الأولى في الإسلام، بعد موت الرسول (صلعم) الذي كان يتلقى الوحي عن **الله** عزّ وجل، عن أنه عهد بين أحرار متساوين في الحقوق والواجبات، «إن أحسنت فأعينوني، وإن أخطأت فقوّموني». وهو عقد اجتماعي سياسي على أسس مثالية بالغة الدقة والوضوح. وقد استمر هذا العقد واكتسب قدراً أكبر من الصرامة مع عمر ابن الخطّاب الذي وضع أساس الحكم في خطبة تولية الحكم بعد أن فرغ من دفن أبي بكر، على مستويين: الأول هو أن يقوم هو بنفسه بإحقاق العدل وتوفير الحرية. «بأن ما حضره من أمر المسلمين باشره بنفسه، ولا يباشره أحد دونه، وما غاب عنه من أمرهم ولاّه أهل الأمانة والكفاية، فإن أحسن هؤلاء الولاة زادهم إحساناً ، وإن أساؤوا نكّل بهم. فلم يغير طول خلافته من ذلك العهد شيئاً» «الشيخان». والثاني هو ما يخص الرعية ممن لا يستطيع أن يباشر أمرهم بنفسه. فقد رسم لعماله، أي ولاته على الأمصار، سبل التعامل مع الرعية بوضوح وجلاء. إذ كان عمر «لا يمل من أن يقول لأهل المدينة، ولمن ورد عليه من أهل الأمصار: إني لم أرسل عمالي ليضربوا أبشار الناس ولا ليظلموهم، وإنما أرسلتهم ليعلموا الناس دينهم وسنّة نبيهم، ويقسموا بينهم فيئهم، ويقيموا أمرهم كله على العدل. وكان كثيراً ما يتقدم إلى عماله في ألا يضربوا المسلمين فيذلوهم، ولا يحرموهم فيكفروهم، ولا ينزلوهم الغياض فيضيعوهم. وكان لا يرى أحداً من بعض جيوشه إلا سأله عن أمره كله، وعن أمر الجند، وعن سيرة قوادهم فيهم». «الشيخان»

وكان انشغال طه حسين بالكشف عن حقيقة هذا التعاقد الاجتماعي السياسي ودوره في إرساء قواعد دولة الحق والعدل والحرية هو شاغله الأساسي في كتابة كتابه عن «الشيخين»، لأنه لم يكن مشغولاً كما يؤكد لنا في تصدير كتابه بتصوير ما جرى في فترة خلافتهما من أحداث كبار: من رد أبي بكر العرب إلى الإسلام بعد أن جحدوه، وحاولوا التملص من بعض أركانه بقبولهم الصلاة ورفض الزكاة. وإعادة الجزيرة العربية كاملة للإسلام والإجهاز على دعاوى المتنبئين الكثيرين الكَذَبة من مسيلمة في اليمامة، إلى الأسود العنسي في اليمن، إلى طليحة في بني أسد، وسجاح في بني تميم وغيرهم. أو بإخراج عمر الروم من الشام والجزيرة ومصر وبرقة، وإخراج الفرس من العراق والقضاء على سلطانهم في بلادهم، ونشر الإسلام في كل تلك الربوع التي لم تعرفه من قبل. فكل هذه الوقائع التاريخية معروفة كتب عنها المؤرخون. ولكن ما شغله بالكتابة عنهما هو الكشف عن دورهما في تأسيس دولة الإسلام النموذجية، بل يوتوبيا الإنسان التي ما زال يحلم بتأسيسها على الأرض. وحرص عمر على وضع قواعد هذه الدولة على الأسس التي أقامها عليها الرسول الكريم. وشدته مع ولاته وحرصه على العدل وإنصاف المسلمين، لا من بعضهم البعض فحسب، وإنما من الولاة، بل من الخليفة نفسه. أو باختصار شديد، كي لا أفسد على القارئ الاستمتاع بقراءة هذا الكتاب القيم، كان شاغل طه حسين الكبير بعدما فرغ من كتابه «الفتنة الكبرى» هو رسم الصورة النموذجية لدولة الخلافة الإسلامية التي أدت القطيعة معها، والانحراف بها عن مبادئها الأساسية بعد السنوات الخمس الأولى من خلافة عثمان، إلى اختلاف المسلمين واحترابهم حتى اليوم.

والسؤال الذي قد يتبادر إلى الذهن ونحن نقرأ هذا الكتاب عن «الشيخين»: لماذا كتب طه حسين عنهما في كتاب واحد، ولم يفرد لكل منهما كتاباً خاصاً به، كما فعل محمد حسين هيكل ثم عباس محمود العقاد من قبله؟وهو سؤال وجيه بلا شك فكل منهما يستحق كتاباً بأكمله، ولكن طه حسين وضعهما في كتاب واحد لأنه رأى أنهما قدما معاً مشروعاً واحداً،

متكامل الأركان، موصول الحلقات، هو مشروع الخلافة في أرقى صورها وأكثرها عدلاً ومثالية. وأن سنوات خلافتهما الاثنتي عشرة – فقد استمرت خلافة أبو بكر الصديق لعامين (10هـ/632 – 13هـ/634) وخلافة عمر بن الخطاب لعشرة (13هـ/634 – 23هـ/644) – هي فترة واحدة مستمرة ومتكاملة. وأن بداية الفتنة في المجتمع أو القطيعة مع مشروع الخلافة النموذجي ويوتوبياه الإنسانية، لم تبدأ إلا بعد السنوات الخمس الأولى من خلافة عثمان بن عفان (23هـ/644 – 35هـ/656) ثم تعثرت بعدها محاولات علي بن أبي طالب (35هـ/656 – 40هـ/661) في العودة بها إلى جادة الصواب. فقد قال عمر بن الخطاب «لو ولوها الأجلح، أي علي، لحملهم على الجادة». ولكنهم ولوها له بعد أن كانت الرفاهية المادية الناجمة عن اتساع الفتوح قد أفسدت النفوس والعقول على السواء، فلم يستطع أن يعود بهم إلى جادة الصواب.

بسم الله الرحمن الرحيم

1

هذا حديث موجز عن الشيخين: أبي بكر وعمر، رحمهما **الله**. وما أرى أن سيكون فيه جديد لم أسبق إليه، فما أكثر ما كتب القدماء والمحدثون عنهما!وما أكثر ما كتب المستشرقون عنهما أيضاً! وأولئك وهؤلاء جدُّوا في البحث والاستقصاء ما أتيحت لهم وسائل البحث والاستقصاء، وأولئك وهؤلاء قد قالوا عن الشيخين كل ما كان يمكن أن يقال.

ولو أني أطعت ما أعرف من ذلك لما أخذت في إملاء هذا الحديث الذي يوشك أن يكون معاداً، ولكني أجد في نفسي من الحب لهما والبرّ بهما ما يُغريني بالمشاركة في الحديث عنهما. وقد رأيتني تحدثت عن النبي صلى **الله** عليه وسلم في غير موضع، وتحدثت عن عثمان وعلي رحمهما **الله**، ولم أتحدث عن الشيخين حديثاً خاصاً بهما مقصوراً عليهما.

وأجد في نفسي مع ذلك شعوراً بالتقصير في ذاتيهما، كما أجد في ضميري شيئاً من اللوم اللاذع على هذا التقصير.

وأنا مع ذلك لا أريد إلى الثناء عليهما، وإن كانا للثناء أهلاً، فقد أثنى عليهما الناس فيما تعاقب من الأجيال. والثناء بعد هذا لا يغني عنهما شيئاً،

ولا يجدي على قارئ هذا الحديث شيئاً. وقد كانا ـ رضي الله عنهما ـ يكرهان الثناء أشد الكره، يضيقان به أعظم الضيق.

وما أريد أن أفصِّل الأحداث الكثيرة الكبرى التي حدثت في أيامهما، فذلك شيء يطول، وهو مفصَّل أشد التفصيل فيما كتب عنهما القدماء والمحدثون.

وأنا بعد ذلك أشك أعظم الشك فيما رُوي عن هذه الأحداث، وأكاد أقطع بأن ما كتب القدماء من تاريخ هذين الإمامين العظيمين، ومن تاريخ العصر القصير الذي وليِّا فيه أمور المسلمين، أشبه بالقصص منه بتسجيل حقائق الأحداث التي كانت في أيامهما، والتي شقت للإنسانية طريقاً إلى حياة جديدة كل الجدة.

فالقدماء قد أكبروا هذين الشيخين الجليلين إكباراً يوشك أن يكون تقديساً لهما، ثم أرسلوا أنفسهم على سجيتها في مدحهما والثناء عليهما.

وإذا كان من الحق أن النبي صلى الله عليه وسلم نفسه قد كذب الناس عليه، وكان كثير من هذا الكذب مصدره الإكبار والتقديس، فلا غرابة في أن يكون إكبار صاحبيه العظيمين وتقديسهما مصدراً من مصادر الكذب عليهما أيضاً.

والقدماء يقصُّون الأحداث الكبرى التي كانت في أيامهما كأنهم قد شهدوها ورأوها رأي العين، مع أننا نقطع بأن أحداً منهم لم يشهدها، وإنما أرَّخوا لهذه الأحداث بأخرة. وليس أشد عُسراً من التأريخ للمواقع الحربية ووصفها وصفاً دقيقاً كل الدقة، صادقاً كل الصدق، بريئاً من الإسراف والتقصير.

والذين يشهدون هذه المواقع ويشاركون فيها لا يستطيعون أن يصفوها هذا الوصف الدقيق الصادق، لأنهم لم يروا منها إلا أقلَّها وأيسرها، لم يروا إلا ما عملوا هم وما وجدوا، وقد شغلهم ذلك عما عمل غيرهم.

وما ظنك بالجندي الذي هو دائماً مشغول بالدفاع عن نفسه واتقاء ما يسوقه إليه خصمه من الكيد ؟ أتراه قادراً على أن يلاحظ ما يحدث حوله، وما يحدث بعيداً عنه من الهجوم والدفاع، ومن الإقدام والإحجام ؟ هيهات! ذلك شيء لا سبيل إليه.

وإنما يستطيع المؤرخون المتقنون أن يحققوا عواقب المواقع، وما يكون

من انتصار جيش على جيش، وانهزام جيش أمام جيش، وما يكون أحياناً من إبطاء النصر أو إسراعه، ومن طول المواقع أو قصرها، ومن امتحان الجيشين المحتربين بما يكون فيهما أو في أحدهما من كثرة القتلى والجرحى، ومن الخطط التي يتخذها القواد للهجوم والدفاع، وما يكون لهذه الخطط من نجح أو إخفاق. فأما إحصاء القتلى والجرحى والغرقى – إن اضطر الجيش المنهزم إلى عبور نهر أو قناة– وإحصاء المنهزمين، بل إحصاء الجيوش نفسها قبل أن تلتقي وحين تلتقي، فشيء لا سبيل إليه، ولا سيما بالقياس إلى الأحداث التي كانت في العصور القديمة، حين لم يكن هناك إحصاء دقيق، وحين لم يكن للناس علم بمناهج البحث والاستقصاء وتحقيق أحداث التاريخ.

وقدماء المؤرخين من العرب لم يعرفوا من أمر هذه الأحداث الكبرى إلا ما تناقله الرُّواة من العرب والموالي، فهم إنما عرفوا تاريخ هذه الأحداث من طريق المنتصرين وحدهم، بل من طريق الذين لم يشهدوا الانتصار بأنفسهم. وإنما نقلت إليهم أنباؤه نقلاً أقل ما يمكن أن يوصف به أنه لم يكن دقيقاً. وهم لم يسمعوا أنباء هذا الانتصار من المنهزمين بين فرس وروم وأمم أخرى شاركتهم في الحرب وشاركتهم في الهزيمة، فهم سمعوا صوتاً واحداً هو الصوت العربي.

وأيسر ما يجب على المؤرخ المحقق أن يسمع أو يقرأ ما تحدث به أو كتبه المنهزمون والمنتصرون جميعاً.

والأحداث الكبرى التي كانت أيام الشيخين خطيرة في نفسها، تبهر الذين يسمعون أنباءها أو يقرءونها، فليست في حاجة إلى أن يتكثر في روايتها المتكثرون، ولا إلى أن يحيطها الرواة بما أحاطوها به من الغلو والإسراف، فردُّ العرب إلى الإسلام بعد أن جحدوه، وإخراج الروم من الشام والجزيرة ومصر وبرقة، وإخراج الفرس من العراق والقضاء على سلطانهم في بلادهم، كل هذه الأحداث لا سبيل إلى الشك فيها ولا في وقوعها في هذا العصر القصير أثناء خلافة الشيخين، وهي أحداث تصف نفسها وتدل على خطورتها، وليست محتاجة إلى المبالغة في وصفها، لأنها فوق كل مبالغة، مع أنها حقائق لا معنى للشك فيها.

من أجل هذا كله أعرض عن تفصيل هذه الأحداث كما رواها القدماء وأخذها عنهم المحدثون في غير بحث ولا تحقيق.

وأنا أعتقد أن المؤرخ حين يقول: إن عصر الشيخين قد شهد انتصار المسلمين على الروم، وقضاء المسلمين على دولة الفرس، قد قال كل شيء، وسجَّلَ معجزة لم يعرف التاريخ لها نظيراً.

أنا إذن لا أملي هذا الحديث لأثني على الشيخين، ولا لأفصل تاريخ الفتوح في عصرهما، وإنما أريد إلى شيء آخر مخالف لهذا أشد الخلاف، أريد أن أعرف وأن أبين لقارئ هذا الحديث شخصية أبي بكر وعمر رحمهما **الله**، كما يصورها ما نعرف من سيرتهما، وكما تصورها الأحداث التي كانت في عصرهما، وكما يصورها هذا الطابع الذي طبعت به حياة المسلمين من بعدهما، والذي كان له أعظم الأثر فيما خضعت له الأمة العربية من أطوار وما نجم فيها من فتن.

ويقول الرواة: إن عمر قال عن أبي بكر: إنه أتعب من بعده. وليس من شك في أن عمر كان أشد من أبي بكر إتعاباً لمن جاء بعده، فسيرة هذين الإمامين قد نهجت للمسلمين في سياسة الحكم، وفي إقامة أمور الناس على العدل والحرية والمساواة، نهجاً شقّ على الخلفاء والملوك من بعدهما أن يتبعوه. فكانت نتيجة قصورهم عنه – طوعاً أوكرهاً– هذه الفتنة التي قتل فيها عثمان رحمه **الله**، والتي نجمت منها فتن أخرى قتل فيها علي رضى **الله** عنه، وسفكت فيها دماء كثيرة كره **الله** أن تسفك، وانقسمت فيها الأمة الإسلامية انقساماً مازال قائماً إلى الآن.

هذا النهج الذي نهجه الشيخان، والذي قصر عنه بعدهما الخلفاء والملوك، هو الذي أريد أن أعرفه وأجلوه لقارئ هذا الحديث، وأستخلص منه بعد ذلك شخصية أبي بكر وعمر رحمهما **الله**.

ولا أذكر عُسر هذا البحث ولا ما سأبذل فيه من الجهد، وما سأتعرض له من المشقة، وما سيعرض لي من المشكلات، فكل من يحاول مثل هذا البحث لابد من أن يوطن نفسه على كل هذا العناء، ومن أن يستعين **الله** عليه.

2

يقول الله عز وجل في سورة الحجرات:

«قَالَتِ الأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِن تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ».

وكل شيء يدل على أن الله عز وجل قد اختار نبيه لجواره ومازال الأعراب مسلمين لم يدخل الإيمان في قلوبهم بعدُ. رأوا سلطاناً جديداً قد ظهر في الأرض وأظل المدينة ومكة والطائف، وطالب الناس بأن يدينوا دينه، ويشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، ويؤدوا ما يفرض عليهم من الواجبات، ورأوا هذا السلطان يعلن الحرب على كل عربي في الجزيرة يستمسك بشركه ولا يُذعن لهذا الدين الجديد، ورأوه يحول بين المشركين وبين المسجد الحرام بمكة ويعلن إليهم قول الله عزّ وجل في سورة براءة:

«.. إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا».

ورأوا لهذا السلطان من القوة والبأس، ورأوا فيه من السعة والإسماح، ما رهبّهم ورغّبهم، فأعلنوا إذعانهم لهذا الدين الجديد طائعين أو كارهين.

ولو قد بقي النبي صلى الله عليه وسلم فيهم أعواماً كثيرة أو قليلة لكان من الممكن أن تذعن لهذا الدين قلوبهم كما أذعنت له ألسنتهم، ولكن الله آثر

لنبيّه رحمته ورضوانه ففارق هذه الدنيا راضياً مرضيّاً. ورأى المسلمون غيرُ المؤمنين من العرب أنه رجل كغيره من الرجال يعرض له الموت كما يعرض لغيره من الناس، وأن الذي نهض بالأمر من بعده ليس إلا رجلاً يعرفونه، ويقدرون أنه أجدر أن يعرض الموت له كما عرض للنبي الذي أنزل عليه القرآن، وأتيح له ما أتيح من الظهور على كل من خالفه أو ناوأه.

هنالك تكشفت قلوبهم عن دخائلها، وأظهروا أنهم قد أسلموا لسلطان النبي دون أن تؤمن به قلوبهم، فأظهروا ما أظهروا من الرّدة، وجعلوا يساومون في الزكاة، وتقول وفودهم لأبي بكر: نقيم الصلاة ولا نؤدي الزكاة.

كان المال أحبَّ إليهم من الدين، وكانت نفوسهم أكرم عليهم من أن يؤدوا ضريبة إلى رجل لا يوحى إليه ولا يأتيه خبر السماء.

بل إن ظاهرة أخرى دلت على أن فريقاً من العرب لم ينتظروا بجحودهم وردتهم فراق النبي صلى الله عليه وسلم لهذه الدنيا فأظهروا الردّة قبل وفاته، لا لأنهم ضاقوا بالزكاة، أو آثروا المال على الدين، بل لأنهم نفسوا على قريش أن تكون فيها النبوة، وأن يُهيَّأ لها ما هُيئ من هذا السلطان بما له من قوة وبأس، وبما فيه من سعة وإسماح، فظهر بينهم بدع جديد وهو التنبؤ.

فما ينبغي أن تستأثر قريش من دونهم بالنبوة، وما ينبغي أن تختص وحدها بهذا السلطان تبسطه على الأرض.

وما أسرع ما ظهر التنبؤ في ربيعة– وفي بني حنيفة منهم خاصة – فأعلن مُسليمة نبوته في اليمامة، وجعل يهذي بكلام زعم أنه كان يوحى إليه، وجعل يقول: لنا نصف الأرض ولقريش نصفها. ولكن قريشاً قوم يظلمون.

وظهر التنبؤ في اليمن، فثار الأسود العنسي وأعلن نبوته، وركبه شيطان السجع كما ركب مُسيلمة.

ولم يكد النبي صلى الله عليه وسلم ينتقل إلى الرفيق الأعلى حتى ظهر تنبؤ آخر في بني أسد، فأعلن طليحة أنه نبي وجعل يهذي لقومه كما هذى صاحباه بالسجع، يزعم أنه يتنزل عليه من السماء.

ثم لم يقف الأمر عند هذا الحدّ بل تنبأت امرأة في بني تميم – وهي سجاح– كانت نازلة في بني تغلب، فلما استأثر بها شيطان السجع أسرعت إلى قومها من تميم فأغوت منهم خلقاً كثيراً.

وكذلك نفست قحطان على عدنان أن يكون لها نبي من دونها، فظهر فيها الأسود العنسي، ونفست ربيعة العدنانية على مضر أن تستأثر من دونها بالنبوة، ونفست أسد وتميم المضريتان أن تستأثر قريش بالنبوة من دون سائر مضر، فظهر طليحة في بني أسد وظهرت سجاح في بني تميم.

وكذلك عادت الأرض كافرة بعد إسلامها، واشتعلت فيها نار ما أسرع ما انتشر لهبها حتى شمل جزيرة العرب كلها !، وحُصر الإسلام في المدينة ومكة والطائف.

وكان انتشار هذا اللهب وارتداد الكثرة الكثيرة من العرب محنة امتُحِن بها أبوبكر، وامتُحِن بها معه المسلمون بعد وفاة النبي. وليس شيء أصدق تصويراً لشخصية الرجل من ثباته للمحنة مهما تعظم، ونفوذه من مشكلاتها مهما تتعقد، وظهوره على هولها مهما يكن شديداً.

ولم يواجه أبوبكر في أول عهده بالخلافة ردة المانعين للزكاة، وكفر التابعين لمن تنبأ من الكذابين فحسب، وإنما واجه في الوقت نفسه تأهب العرب من نصارى الشام للمكر به والكيد له والغارة عليه.

وقد واجه النبي صلى **الله** عليه وسلم تحفُّز العرب في الشام على حدود الجزيرة العربية، وكانت له معهم خطوب، فلم تكن مؤتة ولا تبوك إلا محاولة لرد نصارى العرب في الشام عن الجزيرة، بل لم يكتف النبي – صلى **الله** عليه وسلم– بمؤتة وتبوك وإنما جهّز قبل وفاته جيشاً لغزو هؤلاء العرب، وأمّر على هذا الجيش أسامة بن زيد بن حارثة، وكان لأسامة ثأر عند هؤلاء العرب الذين قتلوا أباه يوم مؤتة. وعسى أن يكون النبي قد لاحظ هذا الثأر حين أمَّر أسامة على حداثة سنه، وحين جعل في جيشه خيرة أصحابه، وفيهم أبوبكر وعمر.

ولكن النبي مرض قبل إنفاذ هذا الجيش، ولما أحس الوفاة أوصى بإنفاذ جيش أسامة.

فلما استخلف أبوبكر نظر فإذا الأرض من حوله كافرة، وإذا أولو القوة والبأس من أصحابه قد جُنّدوا في هذا الجيش المهيأ للغارة على أطراف الشام، والذي أوصى النبي قبل وفاته بإنفاذه إلى غايته.

فأبوبكر إذن أمام نار مُضطربة في الجزيرة العربية كلها، وهو بين اثنتين: إما أن ينفذ هذا الجيش فيواجه هذه النار المتأججة غير قادر على إخمادها، وإما أن يؤجل إنفاذ هذا الجيش حتى يحاول به إخماد هذه النار فيبطئ في إنفاذ وصية النبي.

وكذلك أخذته المحنة من جميع أقطاره. وسنرى كيف استطاع أن يخرج منها ظافراً موفوراً.

3

ومن قبل هذه المحنة واجهته محنة أخرى قبل أن يلي أمور المسلمين، وهي وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. ولم تكن هذه المحنة مقصورة عليه، بل كانت عامة كادت تفتن المسلمين عن دينهم. فهم كانوا يقدرون أن النبي سيبقى فيهم حتى يظهر دين الله على الدين كله، وهم يقرءون في سورة التوبة قول الله عز وجل:

«**هُوَ الّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدّينِ كُلّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ**».

ويقرءون قوله عز اسمه في سورة الفتح:

«**هُوَ الّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدّينِ كُلّهِ وَكَفَى بِاللّهِ شَهِيداً**».

وكان النبي قد أظهر دين الحق على الدين كله في جزيرة العرب، ولكنه لم يُظهره على الدين كله في سائر أقطار الأرض. ثم انتقضت اليمن مع الأسود العنسي، وانتقض بنو حنيفة مع مسيلمة في حياة النبي، فلم يتم له إذن إظهار دين الحق على الدين كله، لا في جزيرة العرب ولا في غيرها من أقطار الأرض.

وهـا هـو ذا يفـارق الدنيـا ويختـاره **الله** لجواره. فلا غرابـة في أن يشك الصـادقون من المؤمنين في أنـه قد مـات، كمـا شك عمر رحمـه **الله**. ولا غرابـة في أن يكفر الذين كانوا يعبدون **الله** على حرف، كما كفر الأعراب الذين جحدوا الزكاة. ولا غرابـة في أن يضطرب أمر النـاس في المدينـة أشد الاضطراب.

فـإذا فكرت في أن أبـا بكر كان أحب النـاس إلى رسول **الله**، وكـان رسول **الله** أحب النـاس إليه، عرفت وقـع هذه المحنـة في نفس أبي بكر. ولكنك تعلم كيف خرج أبوبكر من هذه المحنـة دون أن تضطرب لهـا نفسه، ودون أن يجد الضعف أو الريب إلى نفسه سبيلاً. وتعرف كذلك كيف استطـاع أن يرد الصـادقين من المؤمنين إلى أنفسهم، أو يرد أنفسهم إليهم، حين تلا عليهم هـاتين الآيتين الكريمتين. وهمـا قول **الله** عز وجل في سورة آل عمران:

«وَمَا مُحَمّدٌ إلاّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرّسُلُ أَفَإِن مّاتَ أَوْ قُتِلَ انقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىَ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرّ اللّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللّهُ الشّاكِرِينَ».

وقوله في سورة الزمر:

«إنك ميِّتٌ وإنَّهم ميِّتُون».

لم يجزع إذن أبوبكر ولم يَرْتَبْ لوفـاة النبي، بل ذاد الجزعَ والريب عن نفوس المؤمنين الصـادقين حين ذكرهم بمـا أنبـأ **الله** به في القرآن من أن النبي معرض للموت وللقتل، ومن أنـه ميت كمـا يموت غيره من النـاس.

وليس إذن بُدّ من البحث عن مصدر مـا أتيح لأبي بكر من الثبـات للمحن والصبر عليهـا، والنفوذ آخر الأمر من مشكلاتهـا.

4

وليس لهذا كله إلا مصدر واحد هو الذي يد ل عليه لقبه: «الصديق». ذلك أن أبا بكر كان رجلاً من قريش، ثم رجلاً من العرب، ثم إنساناً يفرح لما يفرح القرشي له ويفرق مما يفرق القرشي منه، وتتأثر نفسه بما تتأثر به النفس العربية، وتخضع طبيعته لما تخضع له الطبيعة الإنسانية من كل ما يعرض للناس من الرضى والغضب، ومن السرور والحزن، ومن اللذة والألم، ومن القوة والضعف. ثم كان أبوبكر يمتاز برقة القلب وسماحة النفس والرحمة الشديدة لكل من يصيبه ما يكره.

فكيف استطاعت طبيعته هذه أن تثبت لهذه المحن الشداد، وأن تنفذ منها في غير مشقة ولا تكلف ؟، وهو الذي أشفقت ابنته عائشة – رحمها **الله** – ألا يسمع الناس صوته حين تقدم النبي يأمره أن يصلي بالناس لما ثقل عليه الوجع. فقالت: يا رسول **الله**، إن أبا بكر رجل أسيف ، وإذا قام مقامك لم يُسمع الناس من البكاء.

ثم كيف استطاع أن يبلغ من النبي صلى **الله** عليه وسلم هذه المنزلة التي بلغها، والتي لم يبلغها عنده أحد من أصحابه. فكان النبي يعلن ذلك، فيجيب

عمرو بن العاص حين سأله: أي الرجال أحب إليه، بأنه أبوبكر.

ويقول يوماً على المنبر فيما تحدث الرواة: لو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً. ولكن إخاء وصحبة حتى يجمعنا الله عنده، ويختلف إلى داره بمكة مُصبحاً ومُمسياً من كل يوم، ويختصه بمصاحبته حين هاجر من مكة، ويؤثره بخاصة أمره كله.

لا جواب على هذه الأسئلة إلا ما ذكرته آنفاً من أنه كان الصديق، فهو أول من أسلم من الرجال، وكان إسلامه صفواً خالصاً، قوامه التصديق العميق، والإيمان الخالص من كل شائبة، والاطمئنان الصادق السمح إلى كل ما يحدِّث به النبي صلى الله عليه وسلم، ثم إيثاره النبي على نفسه في كل موطن، ثم البلاء الحسن كلما جدّ واحتاج النبي أو المسلمون إلى هذا البلاء.

والرُّواة يتحدثون بأن النبي حين أنبأ ذات يوم بأنه أُسري به من ليلته من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى. كذّبته قريش، وتردّد بعض المسلمين في تصديقه، ولم يطمئن لنبئه هذا في غير شك ولا ارتياب ولا تردد إلا رجل واحد هو أبوبكر.

ويحدثنا الرواة كذلك أنه كان الرجل الوحيد الذي أطمأنت نفسه لصُلح النبي مع قريش على الهدنة يوم الحديبية، وقد اضطرب الناس لهذا الصلح وضاقوا به أول أمرهم، وثار له عمر بن الخطاب على قُربه من النبي وإيثار النبي له، فقال للنبي: ألسنا على الحق؟ قال النبي: بلى. قال عمر: أليسوا على الباطل؟ قال النبي: بلى. قال عمر: فَلِم نُعطى الدَّنية في ديننا؟ قال النبي وقد أخذه شيء من الغضب: أنا عبدالله ورسوله ولن يُضيِّعني.

وذهب عمر بعد ذلك إلى أبي بكر فحاوره كما حاور النبي. فكان جواب أبي بكر نفس الجواب الذي أجاب به النبي، قال لعمر: إنه عبدالله ورسوله ولن يضيِّعه.

ولم يعرف قط أن أبا بكر قال أو صنع شيئاً يؤذي النبي منذ أسلم إلى أن مات. ذلك إلى إيثاره المسلمين على نفسه، وإنفاق ماله في معونتهم.

فالرواة يتحدثون بأنه كان رجلاً تاجراً، وبأنه أسلم وعنده أربعون ألف

درهم، فلما هاجر إلى المدينة مع النبي صلى **الله** عليه وسلم لم يكن قد بقي له من هذا المال إلا خمسة آلاف درهم، أنفق سائر ماله في مواساة النبي والمسلمين، كان لا يرى رقيقاً يعذَّب في الإسلام إلا اشتراه وأعتقه.

من أجل هذا كله لم يكن أسبق الرجال إلى الإسلام فحسب، بل كان أحسنهم فيه بلاء، وأثبتهم فيه قدماً، وأشدهم له اطمئناناً وإذعاناً.

ومعنى هذا كله أن أبا بكر حين أسلم خُلق خلقاً جديداً، واكتسب شخصية لم تكن له من قبل، قوامها الإيثار والوفاء والاطمئنان والثبات الذي لا يعرف تردداً ولا اضطراباً.

ولأمرٍ ما آثره النبي بصحبته في الهجرة، وذكره **الله** في القرآن بأنه كان ثاني اثنين في الغار. وكان بعض المسلمين يقولون إنه كان ثالث ثلاثة. يتأولون الآية الكريمة من سورة براءة:

«إِلاَّ تَنصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللّهَ مَعَنَا..».

فقد كان **الله** مع رسوله ومع أبي بكر في الغار، وكان أبو بكر إذن ثالث الثلاثة.

وقد أدبه **الله** في القرآن تأدباً رائعاً قوّى شخصيته وزكّى نفسه، وعلّمه كيف يرتفع عن الصغائر، وكيف يحمل نفسه على ما تكره، مادام في هذا الذي تكره من البر والمعروف والإحسان ما يرضي **الله** عنه ويغفر له الذنوب، وذلك في قصة الإفك حين غضب أبوبكر على قاذف ابنته عائشة رحمها **الله**، وكان هذا القاذف من ذوي قرابة أبي بكر، وكان أبوبكر يحسن إليه ويعطيه ما يُعينه على أثقال الحياة. فلما اقترف ما اقترف من الإثم أزمع أبوبكر أن يقبض عنه إحسانه ومعونته. فأنزل **الله** في سورة النور بعد قصة الإفك هذه الآية الكريمة:

«وَلا يَأْتَلِ أُوْلُوا الْفَضْلِ مِنكُمْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ».

فلما سمع أبوبكر هذه الآية قال- فيما يحدث الرواة-: بلى و**الله** إني لأحب

أن يغفر **الله** لي. ثم عفا وصفح وعاد إلى ما كان يصنع بقاذف ابنته من البرّ والمعروف والإحسان.

وكذلك صحب أبوبكر رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم أصدق صحبة وأبرها وأصفاها.

فلا غرابة وهو من النبي بهذه المنزلة، وهو أنصح المسلمين **لله** ولرسوله وللإسلام، أن يختاره النبي ليصلي بالناس حين ثقل عليه المرض، على رغم ما حاولت عائشة وحفصة من الاعتذار عنه برقة قلبه وشدة حبه للنبي.

ولا غرابة في أن يجد النبي ذات يوم خفة فيخرج للصلاة، وقد قام أبوبكر يصلي بالناس، فلما رآه أبوبكر أراد أن يتأخر، فأشار النبي صلى **الله** عليه وسلم إليه. ألا تبرح. ثم جلس عن يساره. فكان أبوبكر يصلى بصلاة النبي، وكان الناس يصلون بصلاة أبي بكر.

وكان أبوبكر أفهم الناس عن النبي، لأنه كان أعرفهم به وأقربهم إلى قلبه. ومن أجل ذلك فطن لما أراد النبي إليه حين قال ذات يوم على المنبر: إن عبداً خيّره **الله** بين ما عنده وبين زهرة الدنيا فاختار ما عند **الله**. فقال أبوبكر في صوت تقطعه العبرة: بل نفديك بأنفسنا وأبنائنا. فعجب الناس لمقالته. وجعل بعضهم يقول لبعض: انظروا إلى هذا الشيخ كيف يقول! ولكن أبا بكر فطن لما أراد النبي من أن هذا العبد الذي آثر ما عند **الله** على زهرة الدنيا هو النبي نفسه. وكان يؤذن الناس بأن انتقاله عنهم إلى رضوان **الله** قريب.

والرواة يتكثرون في بعض الحديث ويختلفون فيما يتكثرون فيه باختلاف نزعاتهم السياسية، فقوم يزعمون أن النبي صلى **الله** عليه وسلم طلب إلى عائشة في مرضه الذي قُبض فيه أن تدعو أخاها عبدالرحمن ليكتب لأبي بكر كتاباً لا يختلف الناس معه عليه، ثم عدل عن ذلك وقال: دعيه، فلن يختلف الناس على أبي بكر.

وقوم آخرون يزعمون أنه لم يُسمّ أبا بكر ولم يُسمّ عبدالرحمن، وإنما أراد أن يكتب لأصحابه كتاباً لا يضلوا بعده. فاختلف من كان عنده ذلك الوقت من أصحابه، أراد بعضهم أن يكتب، وأبى بعضهم، وقال- وهو عمر فيما يُروى-: إن الوجع اشتد برسول **الله** وعندنا كتاب **الله**.

وقد بيَّنت في غير هذا الموضع أني أشك كل الشك في هذا كله، وأكاد أقطع بأنه مما تكلفته الفرق السياسية بأخرة. ولو قد عزم الله لرسوله على أن يُوصي لأبي بكر أو لغيره لما صرفه عن ذلك أحد.

ومهما يكن من شيء فقد قبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوص لأحد لا لأبي بكر ولا لغيره. ولو قد أوصى لأبي بكر لما كانت سقيفة بني ساعدة، ولما خالفه الأنصار عن وصية رسول الله. ولو قد أوصى لعليّ لكان أبوبكر أسرع الناس إلى بيعته، فكيف وقد اجتمع المسلمون من المهاجرين والأنصار على بيعة أبي بكر، إلا ما كان من شذوذ سعد بن عبادة وامتناعه عن البيعة.

وقد بايع عليّ – رحمه الله – أبا بكر، وعمر من بعده وعثمان من بعدهما، ولو قد علم أن النبي قد أوصى له لجاهد في إنفاذ أمر النبي ولآثر الموت على خلاف هذا الأمر.

والواقع – فيما أرجح – أن الرواة أسرفوا على أنفسهم وعلى الناس، بعد انقسام المسلمين فيما أثير من الفتنة بقتل عثمان رحمه الله، فلم يخلصوا أنفسهم للصدق في الرواية، ولم يتحرجوا من أن يصوروا أمر المسلمين إثر وفاة النبي كما كان أمر المسلمين في أيامهم. وأيسر النظر في كتب التاريخ القديمة، وفي كتب المتكلمين القدماء، يبين لنا أن المسلمين انقسموا بأخرة في بيعة أبي بكر، كما انقسموا في أشياء كثيرة غيرها، انقساماً شديداً، فقد أكثر المتكلمون الجدال في أمر أبي بكر وعليّ رحمهما الله. فكان البكريون يزعمونه أن أبا بكر أفضل المسلمين وأحقهم بخلافة النبي صلى الله عليه وسلم، ويلتمسون على ذلك ألواناً من الحجج يكثر فيها التكلف والتزيد، وكان المتشيعون لعلي يذهبون مذهب خصمهم فيتكلفون ويتزيدون.

يقول البكريون مثلاً: إن أبا بكر أول من أسلم من الرجال، ويأبى مخاصموهم ذلك فيقولون: إن عليّاً أول من أسلم من الرجال.

ويقول البكريون: إن علياً قد أسلم ولم يجاوز الصبى فلم يكن مكلفاً، وأسلم أبوبكر وقد بلغ الشيخوخة أو كاد يبلغها. وفرق بين إسلام الرجل الذي كملت رجولته وإسلام الصبي الذي لما يبلغ الحلم.

ثم يختصمون في سن عليّ حين نُبئ النبي: يذهب البكريون إلى أنه كان

تسع سنين. وربما ألجأتهم الخصومة إلى الغلو فزعموا أن علياً أسلم وهو ابن ست سنين.

وأوضِّح ما في هذا من السرف ، فعندما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة خلف عليّاً بمكة ليؤدي إلى بعض الناس ودائع كانت عند النبي. ويقال إن النبي أمر عليّاً أن يشتمل ببردة كانت له وأن ينام في فراشه، ليوهم الرّصد الذين كانوا يتربصون به ليقتلوه أنه مازال نائماً في بيته. فلما أصبحوا تبينوا أن من كان نائماً في فرش النبي إنما هو عليّ.

ثم كانت وقعة بدر في السنة الثانية من الهجرة، فأبلى فيها عليّ أحسن البلاء، وكل ذلك يدل على أن عليّاً لم يكن في أول الصبى حين أسلم، وعسى أن يكون قريباً من أول الشباب. وأكبر الظن أنه كان قد جاوز العشرين حين هاجر النبي وخلّفه في مكة ليرد على الناس ودائعهم.

وإذن فأبوبكر أول من أسلم من الرجال الذين جاوزوا الشباب وبلغوا الكهولة وأوشكوا أن يبلغوا الشيخوخة، وهو بعد ذلك لم يكن ذا قرابة قريبة من النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما كان رجلاً من قريش، فسبقه إلى الإسلام فضيلة تقدمه على الذين أسلموا بعده، لا شك في ذلك.

وكان عليّ – كما نعلم – ربيب النبي، يعيش معه في داره، أخذه النبي من عمه أبي طالب ليخفف عنه مؤونته. فلا غرابة في أن يسبق إلى الإسلام في آخر عهده بالصبي وأول عهده بالشباب.

فكلا الإمامين سابق إلى الإسلام، ليس في ذلك شك، أسلم أحدهما لمكانه من النبي، ولتأثره لما كان يسمع ويرى في أكثر ساعات النهار. وكان الثاني أول من استجاب للدعوة حين تجاوز النبي بها عشيرته الأقربين.

ولا يقف اختصام الرواة باختصام الفِرق عند هذا، ولكن الأحاديث التي تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم تكثر وتتشعب، لا لشيء إلا ليظهر أحد الفريقين على صاحبه.

يقول الشيعة مثلاً: إن عليّاً كان وصيّ النبي. فيحاول مخاصموهم أن يزعموا أن النبي همّ أن يوصي لأبي بكر. ثم عدل لأنه وثق بأن المسلمين لن يختلفوا عليه.

ويروون أحاديث أخرى، يروون – انظر طبقات ابن سعد – أن أبابكر قال للنبي ذات يوم: ما أزال أراني أطأ في عَذِرات[1] الناس. قال: لتكونن من الناس بسبيل. قال: ورأيت في صدري كالرَّقمتين[2]. قال: سنتين. قال: ورأيت عليّ حُلة حِبَرة. قال– ولد تُحْبر به[3] .

فقد أُريَ أبوبكر هذه الرؤيا وأوّلها النبي بأنه سيلي أمر الناس. ثم أُرِي أبوبكر كأن في صدره رقمتين. فأوَّلَها له النبي بأن ولايته ستتصل سنتين. فواضح ما في هذا الحديث من التكلف.

ورؤيا أخرى أُريَها النبي صلى **الله** عليه وسلم وأوّلها له أبوبكر. ويرويها ابن سعد في طبقاته أيضاً. قال النبي لأبي بكر: يا أبا بكر، رأيت كأني استبقت أنا وأنت درجة فسبقتُك بمرقاتين ونصف. قال: خير يا رسول **الله**، يبقيك **الله** حتى ترى ما يسرُّك ويُقر عينك. فأعاد عليه مثل ذلك ثلاث مرات.

فقال له في الثالثة: يا أبا بكر. رأيت كأني استبقت أنا وأنت درجة فسبقتك بمرقاتين ونصف. قال: يا رسول **الله**. يقبضك **الله** إلى رحمته ومغفرته وأعيش بعدك سنتين ونصفاً.

فقد كان أبوبكر إذن يعرف متى تنتهي حياته، ولا سيما بعد وفاة النبي صلى **الله** عليه وسلم. والغريب أنه انتظر باستخلاف عمر (رحمه **الله**) مرضه الذي توفي فيه، واسترد من ابنته عائشة ما كان وهب لها من ماله ليجعله في الميراث حين أشرف على الموت.

وكل هذا مما تكلفه الرواة بأخرة، وليس عندي شك في أنه من الضعف بمنزلة ما رويت آنفاً، من أن النبي همّ أن يوصي له ثم اطمأن إلى اجتماع الناس على أبي بكر فعدل عن وصيته. وهذه الأحاديث إنما أريد بها إلى مخاصمة الشيعة فيما كانت ترى من أن عليّاً هو وصي النبي.

والذي لا أشك فيه هو أن القرآن لم ينظم للمسلمين أمر الخلافة ولا توارثها،

---

(١) العذرات: أفنية الدور.

(٢) الرقمة: نقطة سوداء في جسم الحيوان.

(٣) حبرة بكسر ففتح. وبفتحين: ضرب من برود اليمن

وأن النبي لم يترك وصية أجمع عليها المسلمون. ولو قد فعلها لما خالف عن وصيته أحد من أصحابه، لا من المهاجرين ولا من الأنصار.

وفضل أبي بكر أظهر من أن يحتاج إلى مثل هذا التكلف، وفضل عليّ أظهر من أن يحتاج إلى التكلف أيضاً. فهو ابن عم النبي صلى **الله** عليه وسلم، وهو زوج ابنته وأبوسبطيه: الحسن والحسين، رحمهما **الله**، وبلاؤه في الإسلام لا يشك فيه مسلم، وحب النبي له معروف أعلنه صلى **الله** عليه وسلم غير مرة. فلا حاجة إذن إلى أن تُخترع الأحاديث لإثبات ما لا حاجة إلى إثباته، كالحديث الذي يروى من أن العباس عرف الموت في وجه النبي صلى **الله** عليه وسلم، وكان يعرف الموت في وجوه بني عبدالمطلب..

فخرج عليّ ذات يوم من عند النبي في مرضه الذي توفي فيه، فسأله الناس عن رسول **الله**، فقال: أراه بحمد **لله** بارئاً. قال الرواة: فأخذ العباس بيد عليّ فقال: ألا ترى أنك بعد ثلاث عَبد العصا. وإني أرى رسول **الله** سيتوفى في وجعه هذا، وإني لأعرف وجوه بني عبدالمطلب عند الموت، فاذهب إلى رسول **الله** فسله فيمن يكون هذا الأمر، فإن كان فينا علمنا ذلك، وإن كان في غيرنا أمر به فأوصى بنا. قال عليّ: **والله** لئن سألناها رسول **الله** فمنعناها لا يعطيناها الناس أبداً، **والله** لا أسألها رسول **الله** أبداً.

والغريب أن الطبري يروي هذا الحديث من طريقين دون أن ينكر منه شيئاً. مع أن التكلف فيه ظاهر، وهو إنما أريد به أن يرد على الشيعة بأن عليّاً لم يكن يعلم أنه وصي النبي، وأنه كان يرجو أن تساق الخلافة إليه يوماً، وأنه أشفق إن سأل النبي عنها أن ينبئه النبي بأنها ليست في بني هاشم، فيعلم الناس بهذا المنع ثم يرونه ديناً فلا يسمحون بالخلافة لهاشمي أبداً.

وأعتقد أن عليّاً كان أكرم على نفسه وأشد حبّاً لرسول **الله** من أن يقول هذه المقالة أويفكر هذا التفكير. وإن صح من هذا الحديث شيء فهو أن علياً كان يعلم أن النبي كان في شغل بمرضه، وبما كان يدبر رغم هذا المرض من أمور المسلمين، فكره أن يُشق عليه من جهة، واستحيا من جهة أخرى أن يظهر أمام النبي مظهر المستغل لمكانته منه الراغب مع ذلك في السلطان.

وقد كان عليّ يعرف حب النبي له وبِرّه به وإكباره لبلائه في الإسلام،

ويعلم أن النبي إن كان موصياً له أو لغيره فلن يصرفه عن ذلك صارف، وإن كان غير موص فلن يحمله على ذلك حامل. والنبي إنما كان ينطلق عن أمر السماء، فلو قد أراده الله على أن يوصي لأوصى دون أن يسأله سائل أو يرغب إليه راغب.

وقصة أخرى يرويها المؤرخون وما أراها إلا متكلفة أيضاً، فهم يزعمون أن أبا سفيان حين رأى أمر البيعة يستقيم لأبي بكر، وهو رجل من تيم ليس من بني عبد مناف ولا من بني قصي، أخذته العصبية الجاهلية فجعل يبرق ويرعد ويقول: لئن شئت لأملأن عليه الأرض خيلاً. ويقول: فأين بني عبد مناف. ثم حاول أن يغري عليّاً والعباس بمثل ثورته. فجعل يحرضهما ويسأل : أين الأذلان؟ ويتمثل بقول الشاعر:

ولا يقيم على ضيم يراد به
إلا الأذلان عَيرُ الحيّ والوتَدُ[1]
هذا على الخَسْف مَعْقوصٌ برُمته[2]
وذا يُشج فما يرثى له أحد

ثم يعرض على عليّ بيعته. ولكن عليّاً يزجره قائلاً له: طالما بغيت الإسلام شرّاً فلم تَضِرْه. ثم رفض ما كان يعرض عليه.

ولو قد قال أبوسفيان هذه المقالة أو دعا هذه الدعوة لعلم بها أبوبكر وعمر، كما علم بها الرواة، ولعرفا كيف يضعان أبا سفيان حيث وضعه الله.

وإنما هي قصة تكلّفها المتقربون إلى بني العباس بالتشنيع على بني أمية، كما تكلفوا كثيراً من أمثالها.

ويزيد بعض الرواة في هذه القصة ما يقطع بكذبها، فيزعمون أن بعض من سمع أبا سفيان يقول هذه المقالة في أبي بكر قال له: إن أبا بكر قد ولّى ابنك. هنالك رضي أبوسفيان وقال: وصلته رحم.

والواقع من أمر الخلافة أنها أطلقت ألسنة بعض الرواة المتعصبين

---

(١) العير: الحمار، وحشياً كان أو أهلياً.

(٢) معقوص: أي مشدود. والرمة: بالضم: القطعة البالية من الحبل.

للأحزاب السياسية بكذب كثير. وروى المؤرخون هذه الأكاذيب بأخرة من غير تحقيق ولا تمحيص، فاختلطت الأمور على الناس وذهبوا في فهمها وتأويلها واستخلاص الحق منها كل مذهب.

والذي أرجحه، وأوشك أن أقطع به، هو أن عليّاً والعباس كانا مشغولين بتجهيز النبي صلى **الله** عليه وسلم حين بُويع لأبي بكر. فالرواة مجمعون على أن الأنصار لما عرفوا وفاة النبي بعد أن سمعوا مقالة أبي بكر وما تلا من القرآن ليبين للشّاكِّين والمضطربين أن النبي قد قبض، وأن من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد **الله** فإن **الله** حي لا يموت، وأن القرآن قد أنبأ بأن النبي رجل يعرض له الموت كما يعرض لغيره من الناس..

أقول: إن الأنصار لما عرفوا وفاة النبي اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة وتشاوروا بينهم، فتم رأيهم على أن يكون السلطان فيهم، لأنهم أهل المدينة، ولأن غيرهم من المهاجرين طارئون عليهم فيها، وليس منهم من يوحَى إليه كما كان يُوحى إلى النبي، فلا ينبغي أن يَلوهم بعد وفاة النبي وانقطاع الوحي. وقدّموا سعد بن عبادة من الخزرج ليبايعوه. وبلغ ذلك عمر. فأرسل إلى أبي بكر في بيت النبي: أن اخرج إليّ. ولم يستجب إليه أبوبكر بل قال لرسوله: قل له: إني مشتغل. فأعاد عمر الرسول إليه بأن أمراً قد حدث ولابد من أن يحضره.

فخرج إليه أبوبكر. فلما عرف منه ما أزمع الأنصار ذهب معه إليهم، ولقيا في طريقهما أبا عبيدة بن الجراح فانطلق معهما. وأتى ثلاثتهم الأنصار وقد هموا ببيعة سعد، فحاوروهم وحاجوهم في هذا الأمر، وأقنعهم أبوبكر بأن المهاجرين من قريش هم أولى بالنبي وبسلطانه من بعده، لأنهم عشيرته وذوو قرابته.

ثم بايع عمر وأبوعبيدة لأبي بكر وأقبل الأنصار فبايعوا بعد أن ذكّرهم رجل منهم – هو بشير بن سعد – بأنهم لم يؤووا النبي ولم ينصروه ابتغاء للدنيا، وإنما آووا ونصروا ابتغاء مرضاة **الله** عز وجل.

وكذلك بدأت بيعة أبي بكر، وعليّ والعباس مشغولان بأمر النبي صلى **الله** عليه وسلم، وكان هذا كله في اليوم نفسه الذي قبض فيه النبي.

ولست أطمئن إلى أكثر ما يرويه الرواة من نصوص الحوار الذي كان بين أبي بكر وصاحبيه من جهة، وبين الأنصار أَوْسِهِم وخَزْرجهم من جهة أخرى.

فهم يروون هذا الحوار رواية من شهد اجتماع القوم وسمع ما كان فيه من الأحاديث والخطب. ثم لم يكتف بالسماع، وإنما سجَّلَ ما قيل حرفاً حرفاً، بل سجَّلَ حركات القوم وإشاراتهم. ولو قد استطاع لسجَّلَ نبرات الأصوات. مع أن هذا الحوار وأمثاله لم يدوَّن إلا بأخرة، بعد انقضاء عصر الخلفاء الراشدين وصدر من ملك بني أمية. ولم ينتقل هذا الحوار وأمثاله إلى القُصّاص والمؤرخين مكتوباً، وإنما نقل إليهم مشافهة، وصنعت فيه الذاكرة صنيعها، وتعرض بعضه للنسيان، وبعضه لتغيير اللفظ. وصنعت فيه الأهواء السياسية صنيعها أيضاً.

فهم يزعمون مثلاً أن الأوس تناجت بينها. فقال بعضها لبعض: والله لئن ولّيت الخزرج – وهم قوم سعد بن عبادة– هذا الأمر لكانت لهم عليكم الفضيلة إلى آخر الدهر. ثم تناصح القوم أن يبايعوا لأبي بكر حتى لا يُتاح هذا السبق للخزرج.

والذي نعرفه من سيرة الأنصار ومن سيرة المسلمين عامة يدل على أن الإسلام قد ألغى ما كان في قلوبهم من التنافس والتباغض، ومحا ما كان في صدورهم من الضغائن الجاهلية. فغريب أن تعود إليهم جاهليتهم بكل ما كان فيها من الحقد والحسد والموجدة فُجاءة في اليوم نفسه الذي قُبض فيه النبي صلى الله عليه وسلم.

وما ينبغي أن ننسى أن من الرواة من كانوا من الموالي الذين لم تبرأ قلوبهم من الضِّغن على العرب، لأنهم فتحوا بلادهم وأزالوا سلطانهم، ثم استأثروا من دونهم بالأمر أيام بني أمية. وإذا كان الكذب قد كثر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأي غرابة في أن يكثر على المؤمنين من أصحابه؟.

والذي أستخلصه أنا من قصة السقيفة أيسر جداً مما صوّر المؤرخون، فقد أشفق الأنصار بعد وفاة النبي من أن يلي المهاجرون من قريش الخلافة فيصير هذا سنّة وتستأثر قريش بالأمر، فإذا ذهب الصالحون من أصحاب النبي لم يعرف من يأتي بعدهم من قريش حق الأنصار فظلموهم وجاروا

عليهم. فأراد الأنصار إذن يحتاطوا للمستقبل، وكأنهم أحسّوا قبل أن يأتيهم أبوبكر وصاحباه أن قريشاً لن ترضى منهم بهذا الأمر، فأزمعوا أن يعرضوا على المهاجرين أن يكون الأمر في المهاجرين والأنصار على سواء، فينهض بأعباء الحكم أميران : واحد من أولئك وواحد من هؤلاء، ويكون بذلك توازن في التبعات، فإذا بغى أحدهما كَفَّه الآخر.

وصدق عمر حين رد على الأنصار رأيهم هذا فقال: لا يجتمع اثنان في قَرَن[1] ، فلو قد تم للأنصار ما كانوا يريدون لما استقامت أمور الحكم، ولكان من الخلاف بين الأميرين ما يفسد على المسلمين حياتهم ويضطرهم إلى خصومات لا تنتهي، وربما اضطرهم إلى الحرب في كثير من الأحيان.

والمهم أن أبا بكر وصاحبه قد أقنعوا الأنصار في يُسر، فلم ينصرفوا عنهم إلا وقد بايعوا لأبي بكر، ولو قد كان الأنصار حراصاً على الحكم والاستئثار بالسلطان لما أتيح لأبي بكر وصاحبيه أن يقنعوهم في ساعة من نهار.

والرواة يتحدثون بأن سعد بن عبادة، الذي رشحه الأنصار للخلافة، أبى أن يبايع لأبي بكر. وكان لا يُصلي بصلاة المسلمين ولا يشهد معهم الجمعة ولا يفيض بإفاضتهم في الحج. ولكن رواة آخرين يتحدثون بأنه بايع كما بايع غيره من الناس.

وهذا عندي أدنى إلى الصواب. وكل ما يمكن أن يقال إنما هو أن سعداً تأخر في البيعة، لأنه كان مريضاً من جهة، ولأنه ربما وجد في نفسه من إقبال الأنصار عليه أولاً، ثم انصرافهم عنه لما سمعوا من حديث أبي بكر وصاحبيه.

ويمضي الرواة الذين ينكرون بيعة سعد في غلوهم فيزعمون أن الجن قتلت سعداً، ويضيفون إلى الجن بيتين من الشعر وهما:

قد قتلنا سيد الخز ... رج سعدَ بن عُبادة

ورميناه بسهميـ ... ن ، فلم نخطئ فؤاده

وما أظن أننا في حاجة إلى أن نقف عند هذا السخف.

---

(1) القرن: الحبل يقرن به البعيران.

5

بقيت مسألتان خلّط فيهما الرواة تخليطاً عظيماً، وأثر فيهما انقسام المسلمين تأثيراً منكراً. وليس بُد من أن نتبين وجه الحق فيهما.

فأما أولاهما فبيعة عليّ لأبي بكر. فالرواة يختلفون فيها أشد الاختلاف، يقول قوم: إن عليّاً بايع أبا بكر حين بايعه غيره من المسلمين. وهؤلاء يختلفون فيما بينهم، فيزعم بعضهم أن عليّاً كان جالساً في داره وعليه قميص ليس معه إزار ولا رداء، فجاءه من أنبأه بأن أبا بكر قد جلس للبيعة، وأن الناس يبايعونه. فأسرع عليّ إلى المسجد وأعجله السرع عن أن يتخذ إزاره ورداءه، ومضى حتى بايع أبا بكر، ثم جلس وأرسل من جاءه بثوبه فتجلّله. وواضح ما في هذا من السرف.

وآخرون يزعمون أن عليّاً تلكأ عن البيعة وتلكأ معه الزبير بن العوام، فأرسل عمر من جاء بهما ثم قال لهما: والله لتبايعانِّ طائعين أو لتبايعانِّ كارهين. وواضح كذلك ما في هذا من الكذب.

فما كان أبوبكر ليخلي بين عمر وبين العنف بعلي إثر وفاة رسول الله، وزوجه فاطمة ما زالت حية، وإنما هذا الخبر متكلف أُريدَ به إلى إظهار أن عليّاً لو ترك وشأنه ما بايع أبا بكر.

وكثير من الرواة يزعمون أن عليّاً لم يبايع أبا بكر إلا متأخراً، وأن بني هاشم صنعوا صنيعه فامتنعوا على أبي بكر وخالفوا جماعة المسلمين، وظلوا على هذا الخلاف ستة أشهر، حتى إذا توفيت فاطمة - رحمها **الله** - بايعوا.

وواضح ما في هذا من الكذب أيضاً. فما كان عليّ وبنو هاشم ليفارقوا جماعة المسلمين وليتلبثوا حتى تموت فاطمة، ثم يكون إقبالهم على البيعة حين رأوا أن الناس قد انصرفوا عنهم بعد موت فاطمة.

وأيسر العلم بفضل عليّ - رحمه **الله** - ونصحه للمسلمين وحسن بلائه في الإسلام أيام النبي يمنع من قبول هذه الرواية، وإنما خلط الرواة بين أمرين مختلفين أشد الاختلاف: أحدهما بيعة عليّ لأبي بكر، والآخر ما كان من مغاضبة فاطمة لأبي بكر في ميراث النبي صلى **الله** عليه وسلم. فقد طلبت فاطمة حقها من ميراث أبيها في فدك وفي سهمه من خيبر. فلم يجبها أبوبكر إلى ما طلبت، لأنه سمع النبي صلى **الله** عليه وسلم يقول: لا نورث، ما تركنا صدقة. فهجرته فاطمة ولم تكلمه حتى ماتت.

وكأن علياً جفا أبا بكر لهجران فاطمة له. ومن أجل ذلك لم يؤذن أبا بكر بموتها بل دفنها ليلاً - فيما يزعم الرواة - ثم كان صلح بعد ذلك بين علي وأبي بكر.

وهذا شيء لا شأن له بالبيعة، وإنما بايع عليّ حين بايع الناس في غير سرع ولا إكراه. رأى أن كلمة المهاجرين والأنصار قد اجتمعت على أبي بكر فلم يخالف عما أجمع عليه المسلمون. ولو قد خالف عليّ أو همّ بالخلاف لاستطاع أن يحاج أبا بكر بحجته على الأنصار في سقيفة بني ساعدة. فقد احتج أبوبكر على الأنصار بأن المهاجرين من قريش هم أولى الناس بالنبي وبسلطانه من بعده. لأنهم عشيرته وذوو قرابته.

ومما لا شك فيه أن عليّاً كان أقرب إلى النبي من أبي بكر وعمر، فهو ابن عمه وزوج ابنته وأبوسبطيه، كما قلت منذ حين. ولكن عليّاً لم يفعل على رغم ما زعم بعض الرواة، وما كان في حاجة إلى أن يفعل، فأبوبكر كان يعرف قرابة عليّ حق المعرفة كما كان يعرفها غيره من المسلمين، وإنما نظر الناس إلى سن أبي بكر وفضله وحسن مواساته للنبي صلى **الله** عليه

وسلم وللمسلمين، واختصاص النبي له بمصاحبته في هجرته. ثم أمره أن يصلي بالناس حين ثقل عليه المرض، فكان الناس يقولون: اختاره رسول **الله** لديننا، فلم لا نختاره لأمر دنيانا؟.

والمهم أن أحداً لم يخالف على أبي بكر، لا من بني هاشم ولا من غيرهم. وكل ما يقال غير هذا إنما تكلفه المتكلفون بأخرة، حين افترق المسلمون شيعاً وأحزاباً.

ولا يستطيع أحد أن يقطع بأن عليّاً كان فيما بينه وبين نفسه يجد على أبي بكر أو على عمر، لأنهما استأثرا بالخلافة من دونه، ذلك بأنه لم ينبئنا بشيء من ذلك فيما نطمئن إليه من أحاديث الرواة. وعليّ أفضل في نفسه وأكرم عند **الله** من أن يبايع الشيخين بلسانه ويضمر في قلبه غير ما كان يظهر. ونحن نعلم أنه نصح للشيخين أثناء خلافتهما، وأن عمر خاصة قد استعان به في غير موطن، واستشاره في كل ما كان يستشير فيه أعلام المهاجرين والأنصار.

وقد بيّنّا في غير هذا الحديث نصحه لعثمان حين استقام له الناس وحين اختلفوا عليه. وهذا هو الظن بعلي رحمه **الله**. فهو قد كان من المؤمنين الصادقين الذين أخلصوا سريرتهم وعلانيتهم **لله** عز وجل، ونصح للمسلمين أصدق النصح وأصفاه من الشوائب ما امتدت له أسباب الحياة. فالذين يظنون به أنه بايع لمن بايع من الخلفاء تقية[1] إنما يتهمونه بما لا ينبغي أن يتهم به رجل أحب **الله** ورسوله، وأحبه **الله** ورسوله، فيما يروى عن النبي صلى **الله** عليه وسلم حين دفع إليه الراية في وقعة خيبر.

هذه إحدى المسألتين اللتين ذكرتهما في أول هذا الفصل. فأما المسألة الأخرى فتتصل بما رُوي عن عمر رحمه **الله** من أنه قال إن بيعة أبي بكر كانت فَلتة وقى **الله** شرها.

فمن الناس من يتخذ هذه المقالة التي رويت عن عمر – وما أدري أَصحَّتْ بها الرواية أم لم تصح– وسيلة للقول في خلافة أبي بكر والتشكيك في

---

(١) التقية: الاتقاء والحذر.

صحتها. وهذا سخف، فالمسلمون من المهاجرين والأنصار وممن بقي بمكة أو بالطائف، وممن تفرق في قبائل العرب حين وفاة النبي، قد رضوا خلافته وأخلصوا له النصح وائتمروا بكل ما أمر به، وانتهوا عن كل ما نهى عنه. ولولا ذلك لما استطاع أبوبكر أن يثبت للعرب حين ارتدت، وأن يجند المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان لقتال المرتدين وحملهم على أن يدخلوا فيما خرجوا منه، وأن يؤدوا من الحق كل ما كانوا يؤدونه إلى النبي صلى **الله** عليه وسلم، ولما استطاع أن يرمي بهؤلاء المهاجرين والأنصار والتابعين العراق – وكان جزءاً من ملك فارس والشام – وكان جزءاً من ملك الروم كما سنرى. إنما أراد عمر – إن صحت المقالة التي رويت عنه – أن بيعة أبي بكر لم تتم في أول أمرها عن ملأ من جماعة المسلمين وعن تشاور وإجالة للرأي ، وإنما تمت فجاءة حين اجتمعت الأنصار في سقيفة بني ساعدة. وهمت أن تؤَمِّر سعداً وحين حاورهم أبوبكر وصاحباه. فهنالك رشح أبوبكر للأنصار عمر أو أبا عبيدة، وكره هذان أن يتقدما عليه فأسرعا إلى بيعته وتبعتهم الأنصار. ثم تتامّ الناس على البيعة بعد ذلك. ولو لم يجتمع الأنصار ويهمّوا بتأمير سعد لجرى أمر البيعة غير هذا المجرى، ولَانْتَظر الناس بها حتى يفرغوا من دفن النبي صلى **الله** عليه وسلم، ولَاجْتَمع أولو الرأي من المهاجرين والأنصار فتذاكروا أمرهم وأمر المسلمين، واختاروا من بينهم خليفة لرسول **الله**.

من أجل ذلك كانت بيعة أبي بكر فلتة فيما روي عن عمر، وقد وقى **الله** شرها، لأن المسلمين لم ينكروا هذه البيعة ولم يجادل فيها مجادل منهم ولا تردد فيها متردد، وإنما أقبلوا فبايعوا أبا بكر راضية به نفوسهم، مطمئنة إليه قلوبهم وضمائرهم، ثم نصحوا له بعد ذلك ما عاش فيهم. فلما مرض مرضه الذي توفي فيه أوصى لعمر بالخلافة على النحو الذي رواه المؤرخون.

والواقع أن القرآن لم يُشرِّع نظاماً لاختيار الخلفاء، وأن السنة كذلك لم تُشر إلى هذا النظام، وإنما تعود المسلمون نظام البيعة أيام النبي صلى **الله** عليه وسلم، حين كانوا يبايعونه على الإسلام بمكة قبل الهجرة، وحين بايعه نُقباء الأنصار على أن يؤووه وينصروه ويسمعوا له ويطيعوا، وحين

كانوا يبايعونه على مثل ذلك في المدينة: يبايعه الرجل عن نفسه حين يسلم، ويبايعه الوفد عن قومهم حين يسلمون. ثم حين بايع أصحابه على الموت يوم الحديبية، وبايعته قريش على الإسلام يوم الفتح. ثم تتامت مبايعة الوفود له من قومهم. فاستقر في نفوس المسلمين من أجل هذا أن الخلافة عن النبي يجري أمرها مجرى سلطان النبي في حياته، أي تقوم على المبايعة.

ونظراً للفرق الواضح بين النبي وغيره من الناس كان هناك فرق في نفوس المؤمنين بين مبايعة النبي ومبايعة الخلفاء، فقد كان النبي يُوحى إليه ولم يكن يبايع عن نفسه وحدها حين يبايع، وإنما كان يبايع عن **الله** الذي أرسله أولاً وعن نفسه بعد ذلك. ومن أجل هذا قال **الله** عز وجل في سورة الفتح بمناسبة بيعة الحديبية:

«إنّ الذينَ يُبَايُعونكَ إنَّمَا يُبَايُعونَ الله، يَدُ اللهِ فوقَ أَيْدِيهِم، فَمَنْ نَكَثَ فَإنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ، ومنْ أوْفَى بِمَا عَاهَدَ عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً».

من أجل هذا لم يكن لمن يبايع رسول **الله** أن يتحلل من بيعته، لا لأنه إن فعل كان ناكثاً لعهده مع النبي فحسب، بل لأنه إن فعل كان ناكثاً مع ذلك لعهده مع **الله** عز وجل. ولم يكن لمن بايع النبي أن يجادله أو يُنكر عليه شيئاً مما أنزل **الله** في القرآن، أو مما أنطق نبيه به من الوحي في تفصيل ما أجمل القرآن، وفي تعليم الناس ما يقيم أمورهم في الدين والدنيا.

فأما إذا شاورهم في أمر لم ينزل فيه قرآن، ولم يؤمر النبي فيه بأمر من السماء، فلهم أن يشيروا عليه، وأن يقترحوا عليه كذلك غير ما همّ بفعله، كالذي كان حين أنزل النبي صلى **الله** عليه وسلم أصحابه منزلاً يوم بدر فسأله الحُباب بن المنذر بن الجموح: أهذا منزل أنزلكه **الله** عز وجل أم هو الرأي والمشورة؟ فلما قال له النبي: بل هو الرأي والمشورة. أشار عليه بمنزل آخر هو أصلح للمسلمين. فقبل مشورته.

أما بيعة الناس للخلفاء فهي عقد بينهم وبين هؤلاء الخلفاء، لا يجوز لخليفة أن ينقضه، ولا يجوز لأحد من الرعية أن ينقضه أيضاً، لأن **الله** يأمر بالوفاء بالعهد في غير موضع من القرآن. فيقول مثلاً في سورة النحل:

«وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ اللّهِ إِذَا عَاهَدتُّمْ وَلاَ تَنقُضُواْ الأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ

اللّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً إِنّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ. وَلاَ تَكُونُواْ كَالّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِن بَعْدِ قُوّةٍ أَنكَاثًا تَتّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ أَن تَكُونَ أُمّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمّةٍ إِنّمَا يَبْلُوكُمُ اللّهُ بِهِ وَلَيُبَيّنَنّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ».

ويقول في سورة الإسراء:

«..**وَأَوْفُواْ بِالْعَهْدِ إِنّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْؤُولاً**».

ويجعل الوفاء بالعهد خصلة من خصال البرّ التي عددها في الآية الكريمة من سورة البقرة:

«**لّيْسَ الْبِرّ أَن تُوَلّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنّ الْبِرّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلآئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنّبِيّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السّبِيلِ وَالسّآئِلِينَ وَفِي الرّقَابِ وَأَقَامَ الصّلاةَ وَآتَى الزّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُواْ وَالصّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاء وَالضّرّاء وَحِينَ الْبَأْسِ أُوْلَئِكَ الّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتّقُونَ**».

والخلافة عهد بين الخليفة ورعيته، قوامه أن يُلزم الخليفة نفسه أن يعمل بكتاب **الله** وسنة رسوله، وأن ينصح للمسلمين ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، وأن يطيع المسلمون أوامر الخليفة ويجتنبوا ما ينهى عنه في هذه الحدود، فإن نكث الخليفة عهده فسار في المسلمين سيرة ينحرف بها عن كتاب **الله** وعن سنة رسوله، وعما التزم من النصح للمسلمين فلا طاعة له على رعيته، ومن حق هذه الرعية أن تطالبه بالوفاء بما أعطى على نفسه من عهد، فإن استقام فذاك وإلا فللمسلمين أن يبرءوا منه وأن يلتمسوا لهم خليفة غيره. وإذا بغي بعض الرعية فنقض عهده الذي أعطاه للخليفة بالسمع والطاعة وجب على الخليفة أن يراجعه في ذلك، فإن فاء إلى أمر **الله** وأوفى بالعهد فذاك، وإن أبى وجب على الخليفة أن يقاتله حتى يفيء إلى أمر **الله**.

ومن أجل هذا كله قال أبوبكر في خطبته التي تُروى عنه إثر بيعته. «إن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوِّموني».

ثم قال بعد ذلك: «أطيعوني ما أطعت **الله** ورسوله، فإذا عصيت **الله** ورسوله فلا طاعة لي عليكم».

وليس بُد من أن تتم البيعة بين الخليفة والممثلين للمسلمين من أعلام

الأمة وقادتها حتى حين يُوصي الخليفة القائم لرجل من بعده، كائناً من يكون هذا الرجل.

وقد استخلف أبوبكر عمر في مرضه الذي توفي فيه، ولكنه لم يطمئن إلى وصيته، حتى استشار فيها نفراً من أصحاب رسول **الله**، ثم أمر عثمان أن يسأل جماعة المسلمين: أتبايعون لمن في هذا الكتاب؟ فلما قالوا: نعم، اطمأنت نفس أبي بكر وأرسل إلى عمر فنصح له ووصاه بما أراد.

وكل هذا لم يلزم المسلمين طاعة عمر بعد وفاة أبي بكر، وإنما وجب على الخليفة أن يعطيهم العهد ليعملنّ بكتاب **الله** وسنة رسوله ولينصحنّ للمسلمين ما استطاع، ووجب على المسلمين أن يُعطوه العهد على أنفسهم بالسمع والطاعة في الحدود التي التزمها.

ولما طُعن عمر وجعل الشورى في أولئك الستة من أصحاب رسول **الله**، على أن يختاروا من بينهم رجلاً يكون هو الخليفة، لم تكن وصية عمر إلى هؤلاء الستة معُفية للخليفة من أن يُعطي هذا العهد على نفسه، وأن يأخذ من المسلمين العهد على أنفسهم، على النحو الذي بينته آنفاً.

فلم يكن استخلاف أبي بكر لعمر إلا ترشيحاً له، ولم يكن ما انتهى إليه أمر الشورى من اختيار عثمان إلا ترشيحاً له أيضاً، وكلا الرجلين لم يستطع أن يقوم بشيء من أمور المسلمين إلا بعد أن تمت البيعة بينه وبينهم.

فالبيعة إذن هي الركن الأساسي للخلافة، ومن أجل هذا كره المسلمون في صدر الإسلام أن تنتقل الخلافة من الآباء إلى الأبناء بالميراث على نحو ما كان الأكاسرة يصنعون.

ولم يكن بُد من هذا الاستطراد المسرف في الطول لأبيِّن أن ما يُروى عن عمر لم يكن طعناً في خلافة أبي بكر، ولا يمكن أن يكون وسيلة إلى الطعن فيها لأن ما تم في سقيفة بني ساعدة من ابتداء البيعة لأبي بكر لم يلزم سائر المسلمين، ولم يكن من شأنه أن يلزمهم حتى يبايعوه عن اختيار ورضى.

6

وقد كان أبوبكر في حياة النبي رجلاً من المسلمين لا يحتمل تبعة خاصة، وإنما يسمع ويطيع لرسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم كغيره من أصحابه، فلم يظهر من خصائصه وخصاله في حياة النبي صلى **الله** عليه وسلم إلا ما بينت أنفاً من حبه للنبي ومواساته له بنفسه وماله، ومن بِرِّه بالمسلمين ومواساته لهم بنفسه وماله أيضاً.

وقد آثره النبي بحبه حتى كان أحب الرجال إليه، وأحبه المسلمون أيضاً وآثروه ، ورأوا النبي يقدمه على غيره فقدموه على أنفسهم. ولكنه بعد أن تمت له البيعة نظر فإذا هو قد طوّق عظيماً من الأمر لا قوة له عليه إلا بمعونة **الله** ومعونة المسلمين وخيارهم من أصحاب رسول **الله** خاصة، وقد أشفق أن ينتظر المسلمون منه أو أن يكلفوه أن يسير فيهم سيرة النبي صلى **الله** عليه وسلم، فأعلن إليهم أنه لا يستطيع ذلك، وطلب إليهم ألا ينتظروه منه. ثم أعلن إليهم كذلك أنه ليس إلا واحداً منهم وأنه ليس خيرهم، وسألهم أن يعينوه إن أحسن، وأن يقوِّموه إن أساء، والتزم أمامهم بطاعة **الله** ورسوله فيهم، وأبرأهم من السمع والطاعة له إن عصا **الله** ورسوله. وأعطاهم العهد على أن يكون

الضعيف عنده قويّاً حتى يأخذ له الحق، وأن يكون القوى عنده ضعيفاً حتى يأخذ الحق منه. ثم أنبأهم بأنه متبع وليس بمبتدع. وكان لهاتين الكلمتين في نفس أبي بكر حين ألقاهما إلى المسلمين، وفيما أتيح له من الحياة بعد ذلك، موقع أي موقع. فكان يتحرى جهده ما فعل رسول **الله** فيفعله، ويتحرى ما ترك رسول **الله** فيتركه. وكان يرى أول واجب عليه ألا يدع من أمر رسول **الله** شيئاً إلا أنفذه مهما تكن الظروف ومهما تكن العواقب.

ومن أجل ذلك كان أول شيء صنعه بعد أن تمت له بيعة المسلمين أن أمر من نادى بين الناس بأنه مُنفذ جيش أسامة إلى حيث أمر رسول **الله** أن يمضي. وطلب إلى كل من كان في جيش أسامة من المسلمين أن يخرج إلى المعسكر. وكانت الظروف شديدة الحرج بعد وفاة النبي، فلم يضطرب المهاجرون والأنصار وحدهم لفراق النبي لهم، وإنما اضطرب العرب كلهم لذلك، وكان بين اضطراب المهاجرين والأنصار واضطراب سائر العرب وأهل البادية منهم خاصة فرق أي فرق، فما أسرع ما ثاب المهاجرون والأنصار إلى أنفسهم، وما أسرع ما عرفوا الحق فأذعنت له نفوسهم واطمأنت إليه قلوبهم حين تلا أبوبكر عليهم ما تلا من القرآن كما رأيت. فأما سائر العرب فقد كان اضطرابهم أعظم من ذلك خطراً وأبعد أثراً، لأن المهاجرين والأنصار كانوا قد أسلموا وآمنوا وصدق إسلامهم **لله** وإيمانهم به. وأما أهل البادية من الأعراب فكانت ألسنتهم قد أسلمت ولم تؤمن قلوبهم كما قرأت في الآية الكريمة من سورة الحجرات آنفاً.

وكما يقول **الله** في سورة براءة:

«**الأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلاَّ يَعْلَمُواْ حُدُودَ مَا أَنزَلَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. وَمِنَ الأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ**».

وقد أنبأ **الله** بهذا رسوله كما ترى، وعلم النبي منه شيئاً كثيراً، ولكن هؤلاء الأعراب قد عصموا من النبي دماءهم وأموالهم، لأنهم كانوا يقولون: لا إله إلا **الله**، وكانوا يقيمون شعائر الإسلام ويؤدون ما فرض **الله** عليهم من الزكاة. وقد ظهرت بوادر الردة أيام النبي صلى **الله** عليه وسلم، فتنبأ

الكذابون: تنبأ الأسود العنسي في اليمن، وتنبأ مسيلمة في اليمامة، وتنبأ طليحة في بني أسد، وكان النبي يقاوم هؤلاء الكذابين بالرسل والكتب، ولم يكن شك في أنه كان سيقاومهم بالسيف، لو لم يختره **الله** لجواره.

فلما نهض أبوبكر بالأمر لم ير أمامه هؤلاء الكذابين فحسب، وإنما رأى سائر الأعراب قد أظهروا ما أنبأنا **الله** به من النفاق، وتربصهم الدوائر بالمسلمين، فلم تكد تبلغهم وفاة النبي صلى **الله** عليه وسلم حتى عادت كثرتهم الكثيرة إلى الجاهلية، ولكنهم مع ذلك داوروا مداورة الجاهلين الغافلين. فأرسلوا وفودهم إلى أبي بكر يطلبون إليه أن يُعفيهم من الزكاة، ويعلنون إليه أنهم سيؤدون سائر الفرائض، فيصلون، ويصومون، ويحجون، ويقولون دائماً كلمة الإسلام، فيشهدون أن لا إله إلا **الله** وأن محمداً رسول **الله**.

وأقول إنهم داوروا جاهلين غافلين لأنهم ظنوا أن أبا بكر سيقبل منهم ذلك، ولم يعرفوا أن الزكاة ركن من أركان الإسلام، وأن من منعها فليس من الإسلام في شيء. من أجل ذلك رفض أبوبكر ما عرضوا عليه، وأعلن أنه سيقاتلهم على الزكاة حتى يؤدوها، وأنهم إن منعوه عقالاً كان يؤدونه إلى رسول **الله** فسيقاتلهم عليه.

أعلن العرب إذن منعهم للزكاة، وأظهروا الكفر والنفاق، وصدقوا قول **الله** فيهم: «**إنهم أجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله، وأن منهم من يتخذ ما ينفق مغرماً ويتربص بالمسلمين الدوائر**».

أعلنوا ذلك وأعلن أبوبكر أنه سيقاتلهم، وأزمع في الوقت نفسه أن ينفذ جيش أسامة إلى مشارف الشام كما أمر رسول **الله**.

وهنا ظهرت أولى المشكلات الكبرى التي عرضت له وللمسلمين، فهو مصمِّم على أن ينفذ جيش أسامة لأن النبي صلى **الله** عليه وسلم أمر بإنفاذه، وقد كفرت الأرض من حوله وأصبح لا يأمن أن يغير الأعراب عليه وعلى من معه في المدينة، وفي جيش أسامة صفوة من كان عنده من أولي القوة والبأس.

وقد أحس وجوه المسلمين هذا الخطر العظيم، فأشاروا عليه بأن يؤجل إنفاذ جيش أسامة أمام الضرورة الملحّة، ولهذا الخطر الداهم الذي يوشك أن ينقض على المدينة في أي لحظة، ولكنه أبى وألح في الإباء، فلم يكن أبغض

إليه من أن يخالف عن أمر النبي صلى **الله** عليه وسلم، مهما تكن الظروف ومهما تكن العواقب.

وقد ألح عليه أصحابه فلم يسمع لإلحاحهم بل قال: «و**الله** لو خفت أن تتخطفني السباع لما تأخرت عن إنفاذ أسامة وجيشه».

ثم طلب إليه الأنصار الذين كانوا في الجيش أن يولي عليهم قائداً آخر أسنّ من أسامة، وأرسلوا عمر ليكلم أبا بكر في ذلك، فلم يكد عمر يفضي إليه بما رغب الأنصار فيه حتى قال له أبوبكر: «ثكلتك أمك يا بن الخطاب، يوليه رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم وأعزله أنا».

فرجع عمر إلى الأنصار برد أبي بكر عليه، فلم يزيدوا على أن سمعوا وأطاعوا. وآن لأسامة أن يفصل بجيشه، فخرج أبوبكر مشيعاً له يمشي وأسامة راكب. ولما أراده أسامة على أن يركب أو يأذن له في النزول أبى عليه أبوبكر ما أراد. ثم أوصاه أن ينفذ أمر رسول **الله** لا ينقص منه شيئاً، ونهاه ونهى من معه من الجند عن قتل النساء والأطفال والشيوخ، والذين فرغوا أنفسهم لعبادة **الله** من القُسس والرهبان، وعن الفساد في الأرض. واستأذن أسامة في أن يستبقي عمر معه في المدينة يستعين به على أمره، فأذن أسامة ورجع أبوبكر إلى المدينة يدبر أمره وأمر المسلمين إن أغار الأعراب عليهم. فأمر الرجال أن يظلوا مجتمعين في المسجد مستعدين للفزع إن طرأ عليهم طارئ، وحذرهم من الغارة عليهم في أي لحظة، ومن أن يؤخذوا على غرة، ثم جعل على منافذ المدينة إلى البادية رجالاً من أصحاب رسول **الله** فيهم عليّ رحمه **الله**، وهذا مما يدل على أن عليّاً لم يكن متخلفاً عن البيعة ولا مفارقاً لجماعة المسلمين. وكلف هؤلاء الرجال أن يكونوا كالربيئة[1] يحرسون المدينة وينبئون أبا بكر بمن يمكن أن يطرأ عليهم من الأعراب.

وكان الأعراب من غطفان ومن تابعها قد علموا بمضي أسامة وجنده إلى مشارف الشام، وطمعوا في أن يغيروا على المدينة دون أن يلقوا كيداً. فأقبلوا ذات ليلة يريدون أن يبيتوا المسلمين، وأحسّ رقباء أبي بكر مقدمهم، فأرسلوا

---

(١) الربيئة: الرقيب.

من أنبأه، فخرج أبوبكر فيمن معه من المسلمين حتى لقوا العدو، فهزموهم وتبعوهم يريدون أن يُمعنوا فيهم. ولكن الأعراب كانوا قد جعلوا وراءهم ردءاً، فلما بلغ المسلمون قريباً من الردء، خرجوا إليهم ولم يقاتلوهم وإنما أخافوا إبلهم بالأنحاء[1] يدفعونها بأرجلهم، فنفرت الإبل بالمسلمين ولم تقرّ ، إلا في المدينة.

على أن أبا بكر لم يلبث أن خرج إليهم مرة أخرى، ومعه المسلمون يمشون، حتى أغار عليهم فهزمهم هزيمة منكرة، وتفرق العدو في الأرض هرباً من الموت والإسار. واحتل أبوبكر بلادهم فحماها لخيل المسلمين، ثم لإبل الصدقة بعد ذلك.

وكان لهذا الانتصار أثر عظيم في نفوس المسلمين، فأحسوا القوة، وأمنوا الغارة على المدينة، وأقاموا ينتظرون جيش أسامة، وقد عاد هذا الجيش سالماً غانماً بعد أن أغار على قبائل العرب في أطراف الشام.

عاد هذا الجيش بعد شهرين وبعض شهر، فأمرهم أبوبكر أن يستريحوا. وظل هو قائماً بأمر الدفاع عن المدينة حتى جمّ الناس. على أن أنتصار أبي بكر أغرى القبائل المرتدة البعيدة عن المدينة بمن بقي فيها من المسلمين، فجعلت كل قبيلة تقتل من كان عندها منهم، وأثار ذلك أبا بكر وأحفظه، فأزمع أن ينكّل بالمرتدين تنكيلاً يرهبهم ويمنعهم من أن يعودوا إلى مثل ما اقترفوا من الإثم. وأقسم أبوبكر ليثأرنّ للمسلمين وليبلغنّ في الثأر.

ثم تهيأ لحرب المرتدين في سائر أرض الجزيرة، فخرج بالناس إلى ذي القَصَّة[2] – وهو المكان الذي انتصر فيه على المغيرين على المدينة – وهناك جنّد الجند وعقد الألوية للقواد، وكلف كل قائد منهم طائفة من المرتدين. وكان قواده أحد عشر رجلاً:

خالد بن الوليد، وأمره أن يقاتل طليحة ومن معه، فإذا فرغ منهم قصد إلى مالك بن نُويرة ومن معه من بني تميم.

---

(١) الأنحاء: جمع نحى، بالكسر ، وهو الجرة.

(٢) ذو القَصّة: بينه وبين المدينة أربعة وعشرون ميلاً.

والثاني: عكرمة بن أبي جهل. وأمره أن يمضي لقتال مسيلمة باليمامة.

والثالث: المهاجر بن أبي أمية، وأمره بقتال من بقي من أتباع الأسود العنسي علىالرِّدة بعد قتله. فإذا فرغ منهم مضى إلى المرتدين من كندة.

والرابع: خالد بن سعيد بن العاص. وأرسله إلى مشارف الشام.

والخامس: عمرو بن العاص. وأمره بقتال قضاعة.

والسادس: حذيفة بن محصن، وأمره بقتال، أهل دَبا[1] .

والسابع: عرَفجة بن هَرثِمة، وأمره بقتال مهرة.

والثامن: شَرَحبيل بن حَسنة، وأرسله مُعيناً لعكرمة بن أبي جهل على حرب مُسيلمة، وأمره إن فرغ من ذلك، أن يذهب إلى قضاعة معيناً لعمرو بن العاص.

والتاسع: طَريف بن حاجز، وأمره بقتال سُليم ومن معهم من هَوازن.

والعاشر: سُويد بن مُقرِّن، وأمره بقتال القبائل المرتدة في تهامة اليمن.

والحادي عشر: العَلاء بن الحضرمي، ووجّهه لقتال المرتدين في البحرين.

وتسمية هؤلاء القواد، وبيان القبائل التي وجهوا إليها بجنودهم، ومنازل هذه القبائل يبيّن في جلاء أن الجزيرة العربية قد كفرت كلها إلا أفراداً من المسلمين ظلوا على دينهم، منهم من يفتنهم قومهم، ومنهم من عاشوا في عافية، ومنهم قوم كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أرسلهم إلى القبائل ليعلّموهم الدين، ويقيموا فيهم أمر الله، ويأخذوا الزكاة من أغنيائهم ليردوها على فقرائهم، ويرسلوا ما فضل منها عن حاجة الفقراء إلى المدينة.

وقد كتب أبو بكر لقواده – فيما يقول الرواة – عهداً ، لا نطمئن إلى نصه، وإنما الذي نثق به هو أن أبا بكر قد أوصى قواده بأن يمضي كل واحد منهم حتى يصل إلى القبيلة التي وجّه لقتالها، فإذا بلغها دعاها إلى الإسلام والدخول فيما خرجت منه، فإن أجابت قبل منها وأعطاها ما لها من الحق ، وأخذ منها ما عليها من الحق أيضاً، وإن أبت قاتلها في غير هوادة ولا رفق حتى تفيء إلى الإسلام، فإن فاءت فهي آمنة تأخذ حقها وتُعطي ما عليها.

١- دبا: عاصمة عمان قديماً

وأمر أبو بكر قواده إذا نزلوا بقبيلة أن ينتظروا وقت الصلاة وأن يؤذنوا، فإن سمعوا أذان من بإزائهم ممن جاءوا لحربهم لم يقاتلوهم حتى يسألوهم عن إسلامهم ما هو، فإن عرفوا الإسلام كما أنزله **الله** على رسوله فهم آمنون، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وإن جحدوا من الإسلام شيئاً كانوا قد أعطوه لرسول **الله**، قاتلهم المسلمون حتى يذعنوا ويقبلوا الإسلام كاملاً غير منقوص.

ويقول الرواة إن أبا بكر كتب كتاباً وجعل منه إحدى عشرة نسخة، وأرسل مع كل جيش رسولاً يحمل نسخة من هذا الكتاب، وأمر هؤلاء الرسل أن يقرءوا هذا الكتاب على القبائل التي وجهت الجيوش لقتالها، فإن أجابوا إلى مافي هذا الكتاب فهم آمنون، بعد أن يتحقق قائد الجيش من صدق استجابتهم، وإن أبوا فقتالهم واجب على الجيش حتى يعودوا إلى الإسلام.

والمؤرخون يسجّلون نص هذا الكتاب، ولسنا نطمئن إلى هذا النص، كما لا نطمئن إلى نص العهد الذي كتبه أبو بكر لقواده، وإنما نرجح أن يكون معنى هذا الكتاب – إن كان قد كتب – مطابقاً للعهد الذي كتبه أبو بكر لقواده.

وقد مضى القواد إلى غاياتهم، ولست أريد أن أتبعهم لأقصّ أنباءهم وما أتيح لهم من النصر، وما امتحن لهم من النصر، وما امتحن به بعضهم من الهزيمة، كالذي امتحن به عِكرمة بن أبي جهل. فليس هذا مما أردت إليه وإنما أريد أن ، ألمّ بعد قليل بشيء من مواقف خالد بن الوليد، لما كان لمواقفه تلك من أثر في حياته وفي حياة المسلمين أيضاً، ولأن الحكم في مواقفه تلك يظهرنا على شيء من الاختلاف في سياسية الشيخين: أبي بكر وعمر، مع قوادهما أثناء الحرب.

أما الآن فإني أحب أن أعود إلى المدينة، وأن أرجع إلى أول ما كان من أمر الرِّدة، لأقف وقفة قصيرة عند شيء يَرويه الرواة ويكثرون فيه.

وقد بيّنت أن وجوه المسلمين أشاروا على أبي بكر بأن يؤجل إنفاذ جيش أسامة حتى يأمنوا العرب، فأبى أبو بكر أن يخالف عن أمر رسول **الله**، أو أن يؤخر إنفاذ هذا الأمر.

ولكن الرواة يزعمون أن بعض وجوه المسلمين راجعوا أبا بكر في حرب المرتدين، وقال له قائلهم – وهو عمر رحمه **الله** –: كيف تقاتلهم وهم يقولون لا إله إلا **الله**؟ وقد قال النبي صلى **الله** عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلاّ **الله**، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على **الله**»؟.

فرفض أبوبكر وقال: «و**الله** لو منعوني عقالاً كانوا يؤدونه إلى رسول **الله** لقاتلتهم عليه. فهم يفرقون بين الصلاة والزكاة، و**الله** لم يفرق بينهما. والزكاة حق المال، وقد قال رسول **الله** إلا بحقها».

ويزعم الرواة أن عمر قد شرح **الله** صدره لقتال المرتدين حين رأى أن **الله** قد شرح لهذا القتال صدر أبي بكر.

ولست أقبل هذه القصة بحال، فوجوه المسلمين من أصحاب رسول **الله** أعلم بدينهم من أن يجادلوا أبا بكر في الزكاة. ولم يكن عمر أقلهم علماً بالإسلام، إلى ما عُرف من شدة عمر في الحق. ولم يكن عمر ولا أبو بكر قد عرفا هذا اللون من الجدل الذي ألفه الفقهاء والمتكلمون فيما بعد.

وكل ما أرجحه هو أن وجوه المسلمين إنما راجعوا أبا بكر في إنفاذ جيش أسامة، بعد أن ظهر كفر العرب، حرصاً على أن يستبقوا قوة المسلمين ليقاوموا بها المرتدين، بل ليستأنفوا بها حرب العرب على الإسلام، كما حاربهم النبي صلى **الله** عليه وسلم عليه.

والذين يروون هذه الرواية يسيئون إلى أولئك الشيوخ من أصحاب رسول **الله**، حين يصورونهم من جهة خائفين مشفقين أن يتخطفهم العرب، مع أنهم قد صحبوا النبي صلى **الله** عليه وسلم أيام الفتنة في مكة، وعرفوا مقالته لعمه أبي طالب حين كلمه فيما تعرض قريش ليكف عن دعوته الجديدة، فقال: و**الله** لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره **الله** أو أهلك دونه ما تركته».

وهم كذلك قد شهدوا مع النبي مواطن البأس في بدر وأحد والأحزاب وغيرها من المشاهد، وكان المسلمون قلة وكانت العرب كافرة من حولهم،

فلم يفلّ ذلك من عزمهم ، ولم يضعف من همهم، وإنما ثبتوا للبأس والهول حتى أظهرهم **الله** على العرب كلها.

أَفَتَراهم قد نسوا هذا كله، وأشفقوا من أن يحاربوا العرب على الإسلام بعد وفاة النبي، كما حاربوهم عليه في حياته؟.

وقد عرفت موقف عمر من صلح الحُديبية، واعتراضه على النبي صلى **الله** عليه وسلم في قبول هذا الصلح، وقوله له ولأبي بكر: «لمَ نُعطى الدنية في ديننا؟» فليس من المعقول ولا من المقبول أن ينسى عمر مواقفه كلها ليشفق من حرب العرب وإن كثرت مع أبي بكر، كما حاربهم مع النبي صلى **الله** عليه وسلم. وكل أصحاب رسول **الله** كانوا يعرفون، كما كان يعرف أبو بكر، أن **الله** قد قرن الزكاة بالصلاة في القرآن غير مرة. فلا تكاد الصلاة تذكر في الكتاب العزيز إلا ومعها الزكاة، وكانوا يعرفون قول النبي:. «بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا **الله**، وأن محمداً رسول **الله**، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة وصيام رمضان، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً».

فما كان لهم بعد ذلك أن يقنعوا من العرب بقولهم لا إله إلا **الله** وهم يجحدون ركناً من الأركان الخمسة للإسلام، فيؤمنوا ببعض الحديث الذي حاجوا به أبا بكر، ويتركوا بعضه حتى ينبههم أبو بكر إليه.

والرواة يحدثوننا أن نفراً من المسلمين شربوا الخمر في دمشق بعد فتحها، فكتب فيهم أبو عبيدة إلى عمر، فكتب إليه عمر: أن سَلْهم على رؤوس الناس عن الخمر، فإن استحلوها فاضرب أعناقهم، وإن عرفوا أنها محرمة فأقم عليهم الحد.

فعمر يريد أن يسأل أبو عبيدة هؤلاء النفر عن رأيهم في الخمر: أحلال هي أم حرام؟ فإن استحلوها ضربت أعناقهم لأنهم جحدوا نصاً من نصوص القرآن وأمراً من أوامر **الله**، وإن اعترفوا بأنها محرمة عليهم أقيم عليهم الحد، لأنهم قارفوا إثماً فاستحقوا عليه العقوبة.

فعمر الذي يهم بضرب أعناق نفر من المسلمين المجاهدين، أن استحلوا الخمر لا يمكن أن يجادل أبا بكر في حرب العرب على جحود الزكاة، وهي أصل من أصول الإسلام.

ومهما يكن من شيء فقد ثبت أبو بكر وثبت معه المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان لانتقاض الجزيرة عليهم، وأتاح الله لهم النصر كما أتاحه للنبي صلى الله عليه وسلم في وقت قصير، فقد دخل العرب فيما خرجوا منه، وأدوا الزكاة، وانهزم أصحاب طليحة، وَفَرَّ طليحة نفسه ثم أسلم بعد ذلك، وأبلى في فتح الفرس أحسن البلاء وأعظمه.

وانهزم أصحاب مسيلمة وعادوا إلى الإسلام بعد خطوب، وقُتل مسيلمه نفسه، وعاد جنوب الجزيرة العربية كله إلى الإسلام طوعاً أو كرهاً.

كل ذلك تم في خلافة أبي بكر على ما نعلم من قصرها، وكل ذلك إن دل على شيء فإنما يدل على أن أبا بكر والمسلمين قد ثبتوا لهذه المحنة القاسية، وانتصروا عليها لا لشيء إلا لأنهم صدقوا الله عهدهم ، وأخلصوا له قلوبهم ونفوسهم وضمائرهم، وصدقوا ما وعدهم الله في الآية الكريمة من سورة آل عمران:

«وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاء عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ. فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللّهُ مِن فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُواْ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ».

فبذلوا أنفسهم لنصر الله أسخياء بها، وقبل الله منهم ذلك وصدقهم وعده، فرزقهم النصر كما قال عز وجل في سورة محمد:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ».

والذين يقرءون تفصيل حروب الرِّدة، وما كان لخيار المسلمين فيها من البلاء، يملكهم الإعجاب بأولئك الأبطال الذين لم يرهبوا شيئاً في سبيل نصر الدين وإعزازه، وإعادة الجزيرة العربية إلى الإسلام كما كانت قبل وفاة النبي.

وقد استشهد منهم خلق كثير ولاسيما في حرب مسيلمة، فقد ثبت بنوحنيفة للمسلمين حتى هزموا عكرمة بن أبي جهل لأنه تعجل ولم ينتظر المدد، وقد عنَّفه أبو بكر تعنيفاً شديداً، ولم يُزل عكرمة عن نفسه عار هذه الهزيمة إلا حين استشهد في حرب الروم يوم اليرموك.

ووَجَّه أبو بكر خالداً إلى مسيلمة فثبت له بنو حنيفة حتى جال المسلمون جولة، لولا خيار أصحاب رسول الله أولئك الذين أعطوا أحسن القدوة، فكانوا

يوبخون الفارين، ويعيرونهم الفرار من الجنة، وكان بعضهم يقول: والله ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وما هي إلا أن كَرَّ المسلمون بعد جولتهم وثبتوا لبني حنيفة حتى أزالوهم عن مواقفهم، وقتلوا مسيلمة، وتبعوا المنهزمين حتى فتحوا عليهم حصونهم، وأخضعوهم لسلطان الله وهم كارهون.

وكان أبو بكر خير قدوة للمسلمين لما أظهر لهم من ثبات الجأش وضبط النفس، والثقة المطلقة بالله، والوفاء العميق لرسوله.

وكل ذلك في هدوء أي هدوء ! كأنه لم تعرض له محنة، ولم تنتقض عليه العرب. فقد أظهر أبو بكر في هذه المحنة أخص صفتين امتاز بهما، وهما: الاطمئنان إلى ما وعد الله في غير تردد أو تعرض للشك أو الوهن، والثبات في حزم وعزم لما يُلم به من المكروه حتى ينفذ منه، ويمضي في أمر الله إلى أن يبلغ النصر.

7

وموقف آخر ليس من الخطورة بمكان موقف أبي بكر من الرِّدة، ولكنه كان عسيراً أشد العسر مع ذلك، ولعله آذى أبا بكر في نفسه وأمضَّه وأرّق ليله وقتاً غير قصير، ذلك هو موقفه من فاطمة بنت رسول **الله** حين طلبت إليه حقها من ميراث أبيها فلم يعطها ما طلبت، بل قال لها: إنه سمع رسول **الله** يقول: «لا نُورث. ما تركناه صدقة».

وعسر هذا الموقف على أبي بكر يأتي من أنه منذ أسلم كان يؤثر رسول **الله** على نفسه في جميع المواطن، وكان أبرّ الناس به وبأهل بيته وذوي قرابته، وكان شديد الحرص على أن يُحسن رضى رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم عنه، وكان أبغض شيء إليه أن يحس الجفاء من ذي قرابة للنبي، فلما طلبت فاطمة– رحمها **الله** – إليه ما كانت ترى أنه حقها من ميراث أبيها، وجد نفسه بين شيئين كلاهما عسير عليه أشد العسر: فإما أن يعطي فاطمة ما طلبت فيخالف عما أمر رسول **الله**، والموت أهون عليه من هذا، وإما أن يمنعها ما طلبت فيؤذيها، وأشد الأشياء كراهة إليه أن يؤذيها، فهي بنت أحب الناس إليه وأكرمهم عليه وآثرهم عنده. ومع ذلك فقد غلبت طاعته لرسول

الله كل عاطفة أخرى في نفسه، فأبى على فاطمة ما طلبت، واعتذر إليها من هذا الإباء، وبكى وأمعن في البكاء لأن قرابة رسول **الله** أحب إليه من قرابته، ولكنه سمع النبي يقول ما قال، فلم يسعه أن يغضب **الله** ورسوله ليرضي فاطمة على بِرّه بها وإيثاره إياها.

وما أشك في أن الأشهر الستة التي عاشتها فاطمة بعد أبيها صلى **الله** عليه وسلم قد ملأت نفس أبي بكر كآبة وحزناً، لأن فاطمةهجرته ولم تكلمه حتى توفيت، وما أشك في أن أبا بكر لم يُمتحن بشيء كان أشق على نفسه من وفاة فاطمة مغاضبة له، ومن دفنها ليلاً على غير علم منه، وحرمانه أن يشهد جنازتها، ويصلي عليها ويبرها بعد وفاتها بماكان يجب لها من البر، ولكن **الله** يمحص قلوب المؤمنين الصادقين بالشدائد التي يمتحنهم بها في حياتهم العامة والخاصة جميعاً، وقد امتحن أبا بكر بهذه المحنة العامة حين ارتد العرب، وتعرض المسلمون لما تعرضوا له من الخطر العظيم، وامتحنه بهذه المحنة الخاصة حين اضطره إلى أن يرضي **الله** ورسوله، ويغضب فاطمة، مع أن غضبها عليه ثقيل.

8

وأعود إلى موقف أبي بكر من الردة فهو يجلو خصلتين متناقضتين أشد التناقض، من خصال أبي بكر فيما يظهر. فقد كان أبو بكر، منذ أسلم، معروفاً بلين الجانب ورقة القلب والرحمة للضعفاء والمكروبين، وخُلقه هذا هو الذي حمله على أن يشير على النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق في أمر الأسرى بعد وقعة بدر.

وقد قبل النبي مشورته وأعرض عن رأي عمر الذي كان يشير بقتل الأسرى. وكان أبو بكر يذكر القرابة والرحم، ويرى أن فيما سيؤديه الأسرى من الفداء قوة للسلمين، وكان عمر يذكر قسوة قريش على النبي وفتنتهم للمسلمين، ويقدِّر أن قتلهم سيفُلّ من عزم قريش، ويفتر من همتها، ويثبطها عن المضي في حرب النبي والكيد له، ولكن النبي سمع لأبي بكر وقبل الفداء من أسرى قريش، وأنزل الله في ذلك قرآناً، لام فيه النبي والمسلمين، لأنهم قبلوا الفداء قبل أن يُثْخنوا في الأرض، وأرادوا عَرض الدنيا، والله يريد الآخرة. فقال في سورة الأنفال:

«مَا كَانَ لِنَبِيّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتّى يُثْخِنَ في الأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدّنْيَا وَاللّهُ يُرِيدُ الآخِرَةَ وَاللّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ. لّوْلاَ كِتَابٌ مّنَ اللّهِ سَبَقَ لَمَسّكُمْ

فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. فَكُلُواْ مِمّا غَنِمْتُمْ حَلالاً طَيّبًا وَاتّقُواْ اللّهَ إِنّ اللّهَ غَفُورٌ رّحِيمٌ».

وأنت ترى من هذه الآيات الكريمة أن الله عز وجل قد لام وعنَّف وأنذر، ثم عفا وغفر. وليس شك من أن موقع هذه الآيات في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي نفس أبي بكر، قد كان شديداً لاذعاً.

وقد ظل أبو بكر مع ذلك على خُلقه ليناً رفيقاً رحيماً، ولكنه حين ولي الخلافة، ورأى ما كان من كفر العرب حين اتبع فريق منهم الكذابين، وحين أنكر فريق آخر منهم الزكاة، وحين تنكر أولئك وهؤلاء لمن كان فيهم من المسلمين، فقتلوا منهم من قتلوا، وفتنوا من فتنوا. لما رأى أبو بكر هذا بلغت منه الحفيظة أقصاها، فلم يكتف بمقاومة الردَّة، وحمل العرب على أن يدخلوا طوعاً أو كرهاً فيما خرجوا منه، بل أقسم ليبلغن في الثأر لمن قتل من المسلمين، وأوصى قواده أن يتتبعوا بعد النصر أولئك الذين قتلوا المسلمين، وأن يقتلوهم ويجعلوهم لغيرهم نكالاً.

وكان أسرع قواده إلى طاعته في ذلك بل إلى الإبلاغ في طاعته خالد بن الوليد رحمه الله. فهو قد هزم طُليحة وردَّ أتباعه إلى الإسلام، ولكنه جعل يتتبع من المغلوبين من كان قد قتل المسلمين أو فتنهم، فإذا أخذهم قتلهم أشنع قتلة. كان يقذف بهم من أعالي الجبال، وينكث بعضهم في الآبار، ويحرق بعضهم بالنار، وينصب بعضهم هدفاً للنبال حتي أخاف الناس وملأ قلوبهم رهباً. وكان في طبع خالد رحمه الله عنف شديد واستعداد للإسراف في القتل.

والذين قرءوا تاريخ فتح مكة يذكرون أنه خالف عن أمر النبي، وقتل في أهل مكة، فأسرف حتى أرسل النبي من كَفَّه عن القتل، ورفع صلى الله عليه وسلم يديه إلى السماء قائلاً: «اللهم إني أبرأ إليك مما فعل خالد».

وهذا الخلق العنيف من أخلاق خالد هو الذي يفسر لنا موقفاً من مواقفه أحفظت عليه عمر (رحمه الله) وطائفة من المسلمين، وهو موقفه من مالك بن نُويرة. فقد عمد بعد فراغه من طليحة وأتباعه، وبعد استبرائه الأرض من الذين قتلوا المسلمين أو فتنوهم، إلى مالك بن نويرة وقومه من بني يربوع،

وكانوا قد وقفوا موقف المتربص، وأبطأوا بصدقاتهم وجعلوا ينتظرون على من تدور الدائرة، وشأنهم في ذلك شأن كثير من القبائل، فلما ظفر خالد، وأتيح له النصر المؤزر على طليحة وأصحابه، عرف مالك ألاّ قِبَلَ له بحرب المسلمين، فأمر قومه أن يتفرقوا في أموالهم وألا يستعدوا لحرب، وأقبل خالد على ديارهم، فلم يجد أمامه جيشاً يقاتله، ولم ير جمعاً يتهيأ للقائه، فأقام وبث السرايا وأمرهم بأمر أبي بكر، وهو أن يؤذِّنوا إذا نزلوا بقوم، فإن أذَّنَ القوم فلا يقاتلوهم حتى يسألوهم عما يعرفون من الإسلام.

وجاءه بعض السرايا بجماعة من بني يربوع فيهم مالك بن نويرة، وهو رئيس القوم، ويقول المؤرخون: إن السرية التي جاءت بهؤلاء النفر اختلفت، فشهد بعضها بأن القوم أذَّنوا، وشهد بعضها الآخر بأنهم لم يؤذّنوا، ثم يزعم المؤرخون أن خالداً أمر بحبس هؤلاء النفر، وكان ذلك في ليلة شديدة البرد، يزداد بردها شدة كلما تقدم الليل، فزعم الرواة أن خالداً أمر منادياً أن ينادي في الناس: أن أدفئوا أسراكم، ففهم من كان عندهم هؤلاء النفر أن هذا أمر بقتلهم، وكان الإدفاء في لغة كنانة معناه القتل. فقتلوا مالكاً وأصحابه، وسمع خالد الصياح، فلما أخبر قال: «إذا أراد **الله** أمراً أصابه».

وأضح ما في هذه الرواية من التكلف الذي لايراد به إلا إبراء خالد من قتل أولئك النفر.

وآخرون من الرواة يزعمون أن خالداً كان يفاوض مالكاً، فقال له مالك في بعض حديثه: إن صاحبكم كان يقول كذا وكذا، يريد النبي صلى **الله** عليه وسلم. قال خالد حين سمع من مالك هذه المقالة: أوليس هو لك بصاحب؟ ثم أمر بقتله.

والشيء الذي ليس في شك هو أن خالداً قتل مالكاً، وغضب لذلك رجل من خيرة أصحاب النبي كان في جيش خالد وشهد بأنه سمع القوم يؤذنون، فلما رأى قَتْل مالك وأصحابه فارق الجيش وأقسم لا يقاتل مع خالد أبداً، ورجع إلى المدينة. وهذا الرجل هو أبو قتادة الأنصاري، وقد كلم أبو قتادة كبار أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم وفيهم عمر، وأراد أن يدخل على أبي بكر ليشكو إليه خالداً، فأبى أبو بكر لقاءه غضباً عليه لأنه ترك الجيش عن

غير إذن من أميره. وقد دخل عمر على أبي بكر فكلّمه في قتل مالك، وقال له: إن في سيف خالد رهقاً، فاعزله، فقال أبو بكر: تأوّل فأخطأ، ولما ألح عليه عمر في عزل خالد قال: إليك عني يا عمر! ما كنت لأشيم[1] سيفاً سَلَّه **الله** على الكافرين.

ثم أرسل أبو بكر إلى خالد يستدعيه، فأقبل خالد إلى المدينة، ودخل المسجد، وجماعة من أصحاب النبي، فيهم عمر، جالسون. وكان في منظر خالد شيء من العُجب، كان عليه قباء[2] يظهر فيه صدأ الحديد وقد غرس في عمامته أسهماً. فلما رآه عمر قام إليه فانتزع هذه الأسهم من عمامته وحطمها، وقال: قتلت رجلاً مسلماً ثم نزوت على امرأته، وكان خالد قد تزوج امرأة مالك إثر قتله.

قال الرواة: وكانت العرب تكره مثل هذا الزواج في الحرب. والمحقق أن خالداً تزوج أم تميم بعد قتل زوجها، وما أحسبه تزوجها قبل انقضاء عدتها، إلا أن يكون اعتبرها من السبْي فاستبرأها كما تستبرأ الإماء، ثم أعتقها وتزوجها.

ودخل خالد على أبي بكر فقص عليه خبره، فعذره أبو بكر في قتل مالك، وعنفه في تزوج امرأته، ورده إلى جيشه.

ويقول الرواة: إن خالداً خرج من عند أبي بكر راضياً، فلما رأى عمر في المسجد تحداه، فلم يكلمه عمر.

وهذه القصة تبين لنا في وضوح ما أشرت إليه من عنف خالد وإسرافه في القتل، وتظهر عن خلق آخر وهو حُبه للتزوج، وسنرى مظهراً آخر من مظاهر هذا الحب، وتُظهر لنا خلقاً ثالثاً لم يكن مقصوراً على خالد، وإنما كان خلقاً معروفاً في عشيرته من بني مخزوم، وهو العُجب والخيلاء.

ولكن هذا كله لا ينتقص من كفاية خالد في الحرب ولا من بلائه في رد العرب إلى الإسلام.

١- شام السيف: هنا أغمده.

٢- القباء بالفتح: الثوب تجتمع أطرافه.

وقد أشرت آنفاً إلى أن عكرمة بن أبي جهل قد تعجل حرب مسيلمة قبل أن يأتيه المدد فلم ينجح، بل اضطر إلى الهزيمة، وغضب عليه أبو بكر في ذلك.

وقد حاول قائد آخر من قواد أبي بكر قتال مسيلمة فلم ينجح أيضاً، وهو شُرحبيل بن حسنة. فلما رأى أبو بكر قوة مسيلمة وجَّه خالداً إليه في جيشه وجعل له الإمرة على جيش شُرَحبيل، وأمده بجمع صالح من المهاجرين والأنصار.

وقصد خالد قصد اليمامة فلقي جماعة من أهلها، فأخذهم على غرة، ثم أمر بقتلهم إلاّ رجلاً واحداً منهم هو مجاعة بن مرارة استبقاه أسيراً، ووضعه في الحديد، وجعله عند زوجه أم تميم، وهي التي تزوجها بعد أن قتل زوجها مالكاً.

قال الرواة: فالتقى خالد بمسيلمة وأصحابه، فاشتد القتال، وبلغ من الشدة مالم يعرف العرب في حروب الردة مثله، وجال المسلمون جولة، وتبعهم أصحاب مسيلمة حتى دخلوا فسطاط خالد وهمُّوا بقتل أم تميم، فأجارها مُجَّاعة، وقال نعمت الحرة هي! ثم تنادى المسلمون في أثناء ذلك، فكرُّوا على القوم، واشتد القتال بينهم مرةأخرى حتى انتصر المسلمون، والتجأ مسيلمة وأصحابه إلى حديقة سماها المؤرخون بحديقة الموت، فتبعهم المسلمون حتى اقتحموا عليهم الحديقة بعد خطوب، وقتلوهم فيها شر قتلة، وقُتل في الحديقة مسيلمة.

ثم عرض مُجاعة بن مرارة، أسير خالد، الصلح عليه عمن كان في حصون اليمامة من قومه، فصالحه على مافي اليمامة من ذهب وفضة وسلاح، وعلى نصف السَّبي، وعلى حديقة ومزرعة في كل قرية.

ولما أمضى الصلح قال خالد لمجاعة: زوجني ابنتك. قال مجاعة: إنك قاصم ظهري وظهرك عند صاحبك – يريد أبابكر – قال خالد مُلحّاً: أيها الرجل، زوجني ابنتك. فزوجه ابنته. وبلغ النصر أبا بكر، وبلغه أيضاً أن خالداً تزوج بنت مُجاعة بن مرارة، فكتب إليه يعنفه: لعمري يابن أم خالد إنك لفارغ، تنكح النساء وبفنائك ألف ومئتان من المسلمين لم يجف دمهم بعد!

قال الرواة: فلما نظر خالد في الكتاب قال: هذا عمل الأعيسر، يريد عمر، وكان أعسر[1].

وسترى من عنف خالد في القتال وإسرافه في القتل شيئاً كثيراً، حين يبلغ العراق لحرب من فيه من العرب والفرس جميعاً. ولم أرد إلى وصف شيء من حروب الرِّدة، ولم أذكر ما ذكرت من حرب مسيلمة إلا لأبين هذه الناحية من أخلاق خالد رحمه **الله**، ولأبين أنها كانت مصدراً لخلاف شديد بين الشيخين، لم ينقضِ بوفاة أحدهما وهو أبو بكر رحمه **الله**، وإنما اتصل بعد ذلك حتى عُزل خالد وأبعد عن الحرب، وعاش عيشة السلم حتى أدركه الموت، فقال في مرضه الذي مات فيه: و**الله** ما أعرف موضعاً من جسمي إلا و فيه أثر من سيف أو رمح أو سهم، وهأنذا اليوم أموت على فراشي.

كان أبو بكر معجباً بقوة خالد وبأسه وحسن بلائه وبراعته الرائعة في الحرب، وكان خالد يصدق ظن أبي بكر في كل موطن من مواطن الشدة والبأس. فهو قد فض جمع طليحة، وردَّ من بقي من بني حنيفة إلى الإسلام، وأبلى في هذين الموطنين أعظم بلاء أبلاه أحد من قواد أبى بكر في حرب الردة، وهو قد أتى بالأعاجيب في فتح العراق كما سنرى، ولولا أن أبا بكر كان يكفكفه عن القتال لتعجّل بعض المواقع التي كانت أيام عمر بين المسلمين والفرس. ومن يدري؟ لعله كان يسبق سعد بن أبي وقاص إلى فتح المدائن عاصمة الأكاسرة.

ولكن أبا بكر كان يعرف حدته، وكان يؤثر الأناة، فكان يشدد على خالد ويضطره إلى الوقوف، حين كان المضي في الحرب أحب شيء إليه لو ملك أمره.

وقد حوَّله أبو بكر عن العراق ، وأرسله إلى الشام منجداً للمسلمين هناك، وأميراً عليهم ، فيما أرجح، فكان بلاؤه في الشام أبعد أثراً وأعظم خطراً من بلائه في العراق وفي حرب الردة، فلا غرابة في أن يثق به أبو بكر ويُعرض عن عمر حين ألح عليه في عزله. ولكن عمر – رحمه **الله** – كان ينظر إلى

١- الأعسر: الذي يعمل بشماله

الأمور نظرة أخرى، كان يريد من القواد أن يسمعوا ويطيعوا، وألا يجاوزوا القصد في أمر من الأمور، وألا يعرضوا أنفسهم للوم جنودهم لهم وإنكارهم عليهم، فضلاً عن لوم المسلمين وإنكارهم. وكان يريد أن يكون القواد حراصاً أشد الحرص على العدل والنَّصفة، وأبعد عن السرف والجور. وكان أمر الدين ومُثله العليا آثر عنده من أمر الحرب وما يكون فيها من انتصار أو هزيمة، وما يكون فيها وفي أعقابها من إخافة للناس وترهيب لهم.

فلما رأى خالداً قتل رجلاً يشهد بعض المسلمين العدول من أصحاب النبي بأنه كان مسلماً، ولما رأى أن خالداً أسرع بعد قتل هذا الرجل إلى التزوج من امرأته، ألقى في روعه أنه لم يقتله في ذات **الله**، وإنما قتله استجابة لما في طبعه من العنف أولاً، وابتغاء لمتعة من متع الدنيا، وفي اتخاذ امرأة مالك لنفسه زوجاً، فثار لذلك أشد ثورة وأعنفها، وأشار على أبي بكر بعزل خالد. فلما امتنع أبو بكر سمع وأطاع، وكظم ما في نفسه ولم يغير رأيه في وجوب عزل خالد، ولما رأى أن جماعة من خيار أصحاب رسول **الله** من المهاجرين والأنصار قد قتلوا في حرب اليمامة، وأن قتلى المسلمين في تلك الحرب قد بلغوا إحدى عشرة أو اثنتي عشرة مئة، ثم رأى أن هذا المصاب الفادح لم يمنع خالداً من أن يتزوج بنت مُجاعة مع أن العهد لم يبعد بتزوجه أم تميم بعد قتل زوجها مالك.

لما رأى عمر هذا كله بلغ الغضب منه غايته، وكأنه راجع أبا بكر في أمر خالد. فلم يزد أبو بكر على تعنيف خالد بذلك الكتاب الذي رويناه آنفاً.

ولست أحاول الفصل فيما كان من موقف الشيخين بإزاء خالد، وإنما أرى أن كليهما قد اجتهد رأيه، وأن كليهما أراد باجتهاده وجه **الله** ومصلحة المسلمين. نظر أبو بكر إلى أن خالداً رجل حرب، وإلى أنه أبرع قواده، وإلى أن الإسراع إلى عزل القواد أثناء الحرب مضيع لمصلحة المسلمين، ويوشك أن يوهن عزائمهم وأن يفسد عليهم أمرهم بإزاء العدو. ونظر عمر إلى المثل العليا خالصة من كل شائبة، ومن هنا أصر أبو بكر على الانتفاع بقوة خالد، وعلى ملاحظته يكفكفه إذا تجاوز القصد في الحرب، ويعنفه إذا تجاوز القصد في أمر من أمور نفسه، فعنَّفَه حين تزوج امرأة مالك، وعنَّفَه حين تزوج بنت

مُجّاعة بعد وقعة اليمامة، وعنَّفَه مرة أخرى حين رأى خالد أن الله قد صنع له في فتح العراق. فأراد أن يحج، وكره أن يعلن ذلك إلى جيشه، فاستخفى بحجه ولم ينبئ به إلا خاصته، وأظهر للجيش أن يتفقد الساقة[1]، ثم سلك طريقاً لا يسلكها الحاج، حتى بلغ مكة فأتم حجه، وعاد إلى جيشه بالحيرة. ولم يعلم أبو بكر بحج خالد إلا بأخرة، فكتب إلى خالد يعنفه، ويعاقبه فيما يقول الرواة هذه المرة، فيأمره بالذهاب إلى الشام لإنجاد المسلمين هناك. وكان موقفهم حرجاً.

وقراءة كتاب أبي بكر، كما يرويه الرواة تدل على أن الخليفة قد عرف لخالد بلاءه وبراعته وتقدمه على سائر قواده، ولكنها تدل أيضاً على أنه حَذَّره من أن يعود لمثل ما فعل فيترك الجيش ويحج مستخفياً، ويعرِّض الجند بذلك لما يمكن أن يدهمهم من الخطر وقائدهم منهم بعيد. ثم وعظه أبو بكر فنهاه عن أن يأخذ العجب والتيه بحسن بلائه ونكايته للعدو، فإن ذلك يفسد عمله، وألح عليه في أن يبغي بكل ما يفعل وجه الله عز وجل فإنه وحده وليّ الجزاء. وأكبر الظن أن أبا بكر أحسن من خالد بعض هذا العجب والإغراق في الثقة بالنفس فترك الجيش على هذا النحو، والاستهانة بالعدو تغرير بالمسلمين، وإسراعه إلى الحج يشعر بأنه قد أراد أن ينتهز هذه الفرصة ليظهر في مكة أيام الموسم، وليُلمّ ببعض قومه من بني مخزوم.

وكان بلاء خالد في العراق خليقاً أن يدفع إلى العجب والتيه، فهو قد استطاع أن يقهر عرب العراق في غير موطن، وأن يقهر من جاء من جموع الفرس لإنجاد العرب من أهله واسترداد العراق، وردِّ خالد وأصحابه إلى بلادهم. فكان خالد يلقى هذه الجموع فلا يلبث أن يظهر بها. وكان اتصال الحرب في العراق، واشتداد الفرس في الاحتفاظ به، وطول مقاومتهم وإلحاحهم في هذه المقاومة، كان هذا كله يحفظ خالداً ويثير غضبه، حتى حلف في إحدى المواقع لئن أظفره الله على عدوه ليجدَّنّ في قتلهم حتى يجري نهرهم بدمائهم. فلما انهزم العدو أمامه أمر المنادين، فنادوا في الجيش : أن

١- الساقة: المؤخرة

تتبعوا الأسرى ولا تقتلوا منهم إلا من امتنع عليكم. فمضى المسلمون في تتبع المنهزمين حتى أخذوا منهم عدداً ضخماً، وأراد خالد أن يبُرّ يمينه فصد الماء عن النهر ، وجعل يقدم الأسرى فيضرب أعناقهم في مجرى النهر.

وزعم الرواة أنه أقام على ذلك يوماً وليلة حتى قال له القعقاع بن عمرو، وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وآخرون معه، وقد راعهم ما رأوا من الإسراف في قتل الأسرى: إن الدماء لا تجري، وإن الأرض لا تنشف الدماء، فأجرِ الماء تُبر يمينك. فلما أجرى الماء إلى النهر جرى ذلك النهر دماً، فسمي نهر الدم.

وقد يكون الرواة قد أسرفوا في المبالغة، ولكن المحقق أن خالداً أمعن في القتل حتى ضاق بذلك القعقاع وأصحابه، فصرفوه عن ذلك بإجراء الماء.

وهذه صورة أخرى من صور العنف في أخلاق خالد رحمه الله. والشيء الذي ليس فيه شك هو أنه استطاع أن يستخلص العراق العربي من الفرس، وكان يود لو أذن له أبو بكر في مهاجمة الفرس في عقر دارهم ، ولكن أبا بكر لم يأذن اصطناعاً للأناة، فكان خالد يضيق بمقامه في العراق على غير حرب، حتى كان يسمي سنته تلك سنة النساء.

فلما أُمِر بالسير إلى الشام ضاق بهذا الأمر، لأنه فَوَّتَ عليه فرصة كان يريد انتهازها، وهي المضي في غزو الفرس حتى ينزل المدائن عاصمة ملكهم. ولكنه لم يجد بداً من السمع والطاعة لخليفة رسول الله، فسار بنصف جيشه إلى الشام مدداً للمسلمين هناك. وكان سيره إلى الشام وإسراعه في نجدة المسلمين عجباً من العجب.

وكان عصر أبي بكر، والظروف التي أحاطت بخلافته القصيرة، كان كل ذلك مثيراً للغضب، مخرجاً لأولي الأحلام عن أطوارهم، مزعجاً لذوي القلوب المطمئنة والنفوس الرضية، والطبائع السمحة، عما كانوا يألفون من اللين والدعة ويؤثرون من الرفق والإسماح.

فقد كان أبو بكر ومن حوله من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مطمئنين إلى أن العرب قد دانوا للإسلام طائعين أو كارهين، وإلى أنهم قد فرغوا من أهل الجزيرة العربية وأوشكوا أن يأخذوا في تحرير العرب المتفرقين

خارج الجزيرة في ملك فارس والروم. يرون ذلك تأميناً لحدود الجزيرة أولاً، واستنفاذاً للعرب من حكم الأجنبي. وكانوا يرون أن اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بحدود الجزيرة مما يلي الروم، حين أرسل جيشاً إلى مؤتة، وحين سار بنفسه في غزوة تبوك، وحين جهز جيش أسامة وأمر في مرضه بإنفاذه.

كانوا يرون هذا كله مقدمة لاستنفاذ العرب المنتشرين في الشام من سلطان قسطنطينية، وكانوا يقدرون أن النبي لو بقي فيهم لما قصر في العناية بتحرير العرب المنتشرين في العراق من سلطان الأكاسرة.

وكان أبو بكر – رحمه الله – يفكر حين استخلف في أن ينفذ الخطة التي كان يعلم أن رسول الله سينفذها لو عاش، وهي تحرير العرب خارج الجزيرة بعد أن أسلم العرب داخل الجزيرة، ولكنه ينظر، فإذا الكذابون قد ظهروا قبل وفاة النبي وتبعهم كثير من العرب، وإذا سائر العرب في الجزيرة قد عادوا إلى جاهليتهم، وجعلوا ينظرون إلى الزكاة التي كانت تؤخذ من أغنيائهم لتُرد على فقرائهم، على أنها إتاوة تجبى إلى ملك يقيم بالمدينة. وكانوا قد اذعنوا بالزكاة لما أمر الله به من أداء الزكاة في حياة النبي دون أن تطيب عنها نفوسهم. قدروا أن النبي أقوى من أن يغلب فدانوا له بالطاعة، فلما رأوا أنه قد مات، وأن الأمر قد انتقل إلى رجل من أصحابه لا يعدو أن يكون عربياً مثلهم، اضطربت نفوسهم أولاً، ثم أنكرت ما عرفت ثانياً، ورأت أن هذه الزكاة إنما هي ضريبة تؤدى لقريش، فأخذتها العزة بالإثم، وكرهوا أن يؤدوا إلى قبيلة من القبائل العربية، وهي قريش، وإلى رجل بعينه من هذه القبيلة، هو أبو بكر، ما كانوا يؤدونه إلى النبي الذي كان يأتيه خبر السماء، فأرادوا أن يصالحوا قريشاً ورئيسها أبا بكر على الإسلام كله، لا يستثنون منه إلا الزكاة التي لم يألفوها في جاهليتهم. فلما أبى عليهم ذلك أبو بكر نقضوا طاعته، واستخفوا به ويمن معه لقلتهم وكثرة العرب، حتى قال قائلهم:

أطعنا رسول الله إذا كان بيننا   فيا لعباد الله ما لأبي بكرِ
أيُورثها بكراً إذا مات بعده   وتلك لعمر الله قاصمةُ الظَّهرِ

فقد نظر العرب إلى أبي بكر على أنه رجل ملَّكته قريش أمرها، وأبوْا أن يدينوا للملوك، وهم بعد ذلك قد عرفوا من ألفوا من ملوك الغسانيين في الشام،

وملوك المناذرة في العراق، ولم يكن أولئك الملوك يتسلطون عليهم فضلاً عن أن يفرضوا عليهم الضرائب، فما بال هذا القرشي الذي عرفوه تاجراً كغيره من قريش يريد أن يجعل نفسه عليهم ملكاً، وأن يفرض عليهم الضرائب التي لم يجرؤ ملوك غسان، ولا ملوك المناذرة على فرضها!

وقد بلغ من استخفاف العرب بأبي بكر أن كانوا يهزؤون به، ويدعونه أبا الفصيل، لأن البكر هو الفصيل. وكان الذين يؤثرون العافية من عقلائهم وممن بقي على إسلامه يردون عليهم استخفافهم ذاك، ويقولون لهم: لتعرفن من أمره ما يحملكم على أن تدعوه: أبا الفحل الأكبر.

فلا غرابة في أن يثير هذا كله أبا بكر ومن حوله من أصحاب رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم . والرواة يتحدثون أن عمرو بن العاص عاد من مهمة كلفه النبي أداءها في عُمان، فمر في طريقه إلى المدينة بسيد من سادات بني عامر – يقال له قُرة بن هُبيرة – فأنزله قُرة وأكرمه، فلماَ همَّ عمرو أن يرتحل خلا به قُرة، وقال له: يا هذا! إن العرب لا تدين لكم بالإتاوة.

ثم اتصل الحديث بينهما حتى تغاضبا وأوعده عمرو. وبلغ عمرو المدينة وقد رأى كفر من مرَّ بهم من العرب، فتحدث بذلك إلى نفر من أصحاب رسول **الله**، وريع هؤلاء النفر لحديث عمرو، وجعلوا يتحدثون في ذلك، فأقبل عمر بن الخطاب مسلماً على عمرو، فلما رآه أولئك النفر سكتوا.

قال عمر: إني أعلم فيما تتناجون. فأجابه طلحة بن عبيد **الله**: أتريد أن تحدثنا بالغيب يا ابن الخطاب؟ قال عمر: لا يعلم الغيب إلا **الله**، إنما ظننت أنكم سمعتم ما أنبأ به عمرو من كفر العرب وانتقاضهم، فراعكم وجعلتم تتناجون فيه. قالوا: صدقت: قال عمر: فإني و**الله** لأخافكم على العرب أكثر مما أخاف العرب عليكم.

وفي هذا الحديث تأكيد لما قلته آنفاً من أن عمر لم يجادل أبا بكر في قتال المرتدين، كما زعم كثير من الرواة. ولكنه يصور إلى أي حد رجع العرب كفاراً بعد إسلامهم، وهموا باستئناف الحياة التي كانوا يحيونها في جاهليتهم، لولا أن عاجلهم أبو بكر فرد إليهم رشدهم، أو ردهم إلى الرشد بعد أن همُّوا بالغي.

فلا غرابة إذن في أن يكون هذا كله محفظاً للصالحين من المسلمين، ومخرجاً لرجل كأبي بكر عن طوره الذي ألفه من لين الجانب، ورقة القلب، وإيثار الرفق على العنف.

ومما يصور استهانة العرب المرتدين بالمسلمين عامة، وبأبي بكر خاصة، هذه القصة التي تصور في الوقت نفسه كيف صار أبو بكر إلى الشدة والعنف، بعد ما ألف في حياته كلها من الرقة واللين.

جاءه رجل من بني سليم يعرف بالفُجاءة، ويسمى إياس بن عبدياليل. فقال له: إني مسلم، وأريد أن أقاتل المرتدين، فاحملني، وأعني بالسلاح. فأعطاه أبو بكر ما احتاج إليه من الظَّهر والسلاح، فلم يكد هذا الرجل يخرج من المدينة حتى بيَّن عما كان قد أضمر من الغش والخداع، فجمع إليه نفراً من أمثاله، وجعل يتعرض الناس: مُسلمهم وكافرهم، فيقتلهم ويأخذ أموالهم وينشر الفساد في الأرض.

وعرف أبو بكر ذلك فأرسل إلى بعض عماله يأمره أن يجدَّ في طلب الفُجاءة، حتى يقتله أو يأتيه به أسيراً، وجدّ عامله في ذلك حتى جاءه بعد خطوب بالفُجاءة، فأمر أبو بكر أن توقد له نار عظيمة بمصلَّى المدينة، وهو المكان الذي كان يخرج إليه النبي صلى **الله** عليه وسلم والمسلمون لصلاة العيدين، وللصلاة على الجنائز، وأن يلقى فيها، فحرق بالنار عن أمر أبي بكر. ولولا الغضب والحفيظة لخداع الفُجاءة من جهة، ولانتشار الردة من جهة أخرى، لذهب أبو بكر في عقاب هذا المجرم الذي حارب **الله** ورسوله مذهباً آخر. قد أمر به في القرآن حيث يقول **الله** عز وجل في سورة المائدة:

«**إِنَّمَا جَزَاء الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُواْ أَوْ يُصَلَّبُواْ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلافٍ أَوْ يُنفَوْا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ**».

ويقول الثقات من الرواة إن أبا بكر – رحمه **الله** – قد ندم على تحريق الفُجاءة، وتحدث بندمه هذا إلى بعض من عاده من أصحاب رسول **الله** في مرضه الذي توفي فيه.

وأوضح دليل على ندمه سيرتُه فيمن كان يؤتي به من الأسرى الذين

حرضوا على الردة وألحوا في التحريض، وقادوا قبائلهم لحرب المسلمين، فقد كان كلَّما أتى بأسير من هؤلاء عنَّفه، ثم قبل منه التوبة وأطلقه.

وبهذه السيرة عصم كثيراً من الدماء، وأعفى قوماً أبلوا بعد وفاته في الفتوح أحسن البلاء.

وقد عاد طُليحة إلى الإسلام بعد هزيمته وأقام في الشام حيناً، ثم أراد العُمرة فمر بالمدينة في طريقه إلى مكة، وعرفه من عرفه من المسلمين، فقالوا لأبي بكر: هذا طليحة قريباً من المدينة في طريقه إلى مكة، قال أبو بكر: وما أصنع به! دعوه فقد هداه **الله** إلى الإسلام.

وما أعرف أحداً من المرتدين كان له من حسن البلاء ما كان لطليحة، في كل المواقع الكبرى التي كانت بين المسلمين والفرس أيام عمر رحمه **الله**.

ومهما يكن من شيء فقد أتيح لأبي بكر بفضل هذا المزاج المعقول من الرفق في موضع الرفق، والعنف في موطن العنف، أن يقضي على الردة، ويعيد العرب إلى الإسلام طائعين أو كارهين بعد أن خرجوا منه.

كل ذلك في العام الأول من خلافته، وأتيح له بعد ذلك أن يأخذ فيما كان يريد أن يبدأ به، لو لم تكفر العرب، من تحرير العرب في الشام والعراق.

9

وقد دفعت الظروف دفعاً إلى فتح العراق، وما أرى أنه كان يريد البدء به، وإنما كان أهم شيء إليه أن يتم ما مهّد له النبي صلى الله عليه وسلم من فتح الشام، ليحرر العرب المنتشرين فيه من سلطان الروم، ولعله إن يُسر له أمر الشام أن يفكر في أمر العراق، ولكن الظروف أرادت غير ذلك، فقد شغل أبو بكر في العام الأول بحرب الردة كما رأيت، ولم يهم بالشام، وإنما اكتفى بأن يحمي حدود الجزيرة حتى لا يغير عليها مغير من الشام.

وانتصر جيش أبي بكر على المرتدين من ربيعة في البحرين، وإذا رجل من بكر بن وائل، ثم من بني شيبان، يؤثر نفسه على من تابعه من قومه الذين أقاموا على الإسلام ولم يكفروا، وإذا هو يتتبع بمن معه المرتدين من العرب على ساحل الخليج الفارسي، ويتاح له الظفر فيما حاول من ذلك، حتى يشرف على العراق وفيه قبائل من العرب قد انتشرت فيه قبل الإسلام، فيتمنى هذا الرجل أن يتاح له الإمعان في العراق، وإخضاعه كله أو بعضه لسلطان المسلمين، ولكنه في حاجة إلى أمر من الخليفة يبيح له هذه المحاولة التي لا تخلو من مغامرة، والتي قد يتعرض فيها المسلمون لألوان من الخطر،

فيذهب هذا الرجل – وهو المثنى بن حارثة الشيباني – إلى المدينة ويلقى أبا بكر، ويحدثه بما فعل وبما كان من حربه للمرتدين من العرب، وبما لقي من كيد الفرس هناك له، ومكرهم به وتأليبهم عليه، ويطلب إلى أبي بكر أن يؤمِّره على قومه، وأن يأذن له في دخول العراق، ومحاربة الفرس إن اجتمعوا له.

وليس من شك في أن المثنى قد زين لأبي بكره فتح العراق وهون عليه أمره، وأنبأه بأن العرب من قومه بني بكر ومن غيرهم منتشرون في العراق، وأن من اليسير أن يستجيبوا له وأن يعينوه إن احتاج لمعونتهم. وقد فكر أبو بكر واستشار أصحابه ثم أذن للمُثنى، فأقبل حتى اقتحم العراق، ولكنه لم يُمعن فيه حتى عرف أن بأس الفرس شديد، وأنهم لن يفرطوا في العراق، ولن يخلوا بين هذا الرجل العربي ومن معه من أهل البادية وبين جزء من ملكهم، يغيرون عليه ويقيمون فيه، ثم ينتشرون بعد ذلك حتى يستخلصوا منهم أرضاً طال سلطانهم عليها، واستقر أمرهم فيها منذ زمن طويل. من أجل ذلك جمعوا له وتهيؤوا لمقاومته.

وعرف الخليفة كل هذا، وأزمع ألا يرد المثنى عما أراد، وأن ينصره ويمده، فاختار خالد بن الوليد، وكان قد فرغ من أمر اليمامة، وأمره أن يأتي العراق، وأن يكون هو الأمير وأن يكون المثنى له تبعاً.

وكان خالد قد أذن لكثير من جنده بالرجوع، عن أمر أبي بكر، بعد أن لقي جيشه ما لقي من البأس والجهد في اليمامة، فلم يبق معه إلا عدد يسير لا يكاد يبلغ الألفين، وقد استمد أبا بكر فأمده بالقعقاع بن عمر، وأمر خالداً أن يستنفر من العرب من ثبت على إسلامه، وألا يقبل في جيشه منهزماً من أهل الردة، وألا يكره الناس على الانضمام إليه.

وأرسل أبو بكر في الوقت نفسه عياض بن غنم إلى دوُمة الجندل، وأمره أن يقضي على الردة فيها، ثم يهبط إلى العراق قاصداً إلى الحيرة، فإن بلغها قبل خالد فهو الأمير وخالد تبع له وقائد من قواده، وإن بلغها خالد قبله فالإمرة لخالد، وعياض تبع له وقائد من قواده.

ولكن خالداً كان سيفاً من سيوف الإسلام وسهماً نافذاً من سهام المسلمين، فلم يكد يبلغ العراق حتى جد في الحرب وأبلغ فيها، وظفر بالفرس

والعرب الذين تابعوهم في غير موطن، وانتهى إلى الحيرة، فاضطر أهلها إلى الصلح، واستقام له فتح العراق العربي وقهر الفرس وإذلالهم وإخراجهم من العراق في عدة أشهر، وعياض مقيم على دومة الجندل لا يبلغ منها شيئاً حتى أعانه خالد، فأتيح له الفتح، وتم له من أمر العراق ما أراد الخليفة وما أراده هو، ولقي في حربه تلك الخطوب، وأتيح له من الفوز ما أشرت إليه فيما مضى.

وكذلك تم لأبي بكر فتح العراق العربي بعد القضاء على الردة، ولكنه أرسل خالداً إلى الشام مدداً للمسلمين هناك، فلم يثبت العراق على ما تركه خالد عليه من الخضوع لسلطان المسلمين، وإنما كاد الفرس ومكروا واستعدوا، ثم عادوا إلى العراق وقد انتقض أكثر أهله. ونظر المثنى بن حارثة فإذا خالد قد فارقه ومعه نصف الجيش إلى الشام عن أمر الخليفة، وإذا هو لا يستطيع بمن معه من المسلمين أن يقاوم الفرس والعرب مجتمعين. فعاد إلى المدينة، ولكنه حين بلغها صادف أبا بكر مريضاً مرضه الذي توفي فيه، وقد استقبله أبو بكر على ذلك وسمع منه، وأوصى عمر أن يمده، وألا يهمل أمر العراق.

وكذلك تورط المسلمون في هذه الحرب التي كان أولها ميسراً، والتي أبلى فيها خالد أحسن البلاء، وكان جديراً أن يحملها إلى بلاد الفرس نفسها، وألا يقلع عن هذه البلاد حتى يزيل ملك الأكاسرة.

وليس لذلك مصدر إلا أن أبا بكر – رحمه **الله** – قد عني بأمر الشام قبل أن يفرغ من أمر العراق، إنفاذاً لما كان النبي صلى **الله** عليه وسلم يريده ويمهد له من جهة، وتورطاً في حرب الروم على غير تعجل منه من جهة أخرى.

ثم قبض **الله** أبا بكر إلى جواره قبل أن يشهد ما أتاح **الله** لجيوشه في الشام من النصر. وكان على عمر بن الخطاب رحمه **الله** أن يسترد العراق ويتم فتح الشام كما سترى.

10

وكان الذي ورّط أبا بكر في حرب الشام قبل الفراغ من فتح العراق، أنه أراد أن يحمى حدود الجزيرة العربية مما يلي الشام، فأرسل خالد بن سعيد بن العاص، وأمره أن يقيم على تيماء ردءاً لمن وراءه من المسلمين.

فذهب خالد ومعه جيشه حتى بلغ الغاية التي وجه إليها، واجتمعت له على حدود الشام بإزائه قبائل من العرب، ومعهم جنود من الروم، فحمى خالد وأصحابه حين رأوا هذا العدو بإزائهم، فاقتحموا عليهم وانهزموا لهم عدوهم، فأطمع انهزامه خالداً في أن يظفر في الشام بمثل ما كان يظفر به سميه ابن الوليد في العراق، فأوغل في أرض العدو، وتركه العرب والروم يمعن في أرضهم، حتى إذا بعد ما بينه وما بين الجزيرة العربية، كروا عليه فحصروه وقتلوا ابنه سعيداً، واضطر هو إلى أن يفر فيمن استطاع من أصحابه، وأمعن على فراره حتى جاوز حدود الجزيرة ودنا من المدينة.

وعرف أبو بكر ذلك فكتب إليه يأمره أن يقيم مكانه وألا يأتي المدينة.

وكان عمر وعليّ وغيرهما من أصحاب النبي قد نهوا أبا بكر عن إرسال خالد إلى حدود الشام وقالوا له: إنه رجل فخور مغرور سريع الإقدام سريع

الإحجام، ولكن أبا بكر لم يسمع لهم. فلما انهزم خالد عرف أنهم قد نصحوا له، وأنهم كانوا أعرف منه بهذا الأموي المقدام المحجام.

ومهما يكن من شيء فقد اضطر أبو بكر إلى أن يمحو أثر تلك الهزيمة، فجند جنوداً وأمر عليها الأمراء، وخصص لكل أمير جزءاً من الشام يفتحه ثم يكون عاملاً عليه.

وهؤلاء الأمراء هم: عمرو بن العاص، وجعل إليه فتح فلسطين وحكمها بعد الفتح، ويزيد بن أبي سفيان، وكلفه دمشق، وأبو عبيدة بن الجراح، وكلفه حمص. كلهم يبدأ بالفتح ثم يقيم والياً على ما غلب عليه.

وكان عكرمة بن أبي جهل قد أرسل مدداً إلى خالد بن سعيد، فلما فر خالد داور عكرمة بالجيش حتى بعد به عن جموع الروم والعرب، وأقام على الحدود بين الجزيرة والشام.

وكان الروم قد ظنوا أن ما أصاب المسلمين من هزيمة، وما كان من فرار قائدهم خالد بن سعيد، وارتداد جيشه إلى الحدود، قد كفاهم حرب المسلمين. فلما رأوا الأمراء يقبلون بجيوشهم ويتجاوزون الحدود، فيقيم أبو عبيدة بالجابية[1]، ويقيم يزيد بن أبي سفيان بالبلقاء[2]، ويقيم عمرو بن العاص بالعربة[3]، ويقيم شرحبيل بن حسنة على مرتفع قريب من طبرية[4].. لما رأى الروم هذا عرفوا جد المسلمين في حربهم فتهيؤوا لقتالهم، وأرسلوا بإزاء كل أمير جيشاً أكثر من جيشه عدداً وأعظم قوة. ونظر أمراء المسلمين فوجدوا أن كل واحد منهم أعجز من أن يثبت للجيش الذي وقف بإزائه، فتكاتبوا وتشاوروا، وأشار عليهم عمرو بن العاص بأن يجتمعوا في صعيد واحد، لأنهم إن اجتمعوا لم يغلبوا من قلة. وكانت هذه الجيوش كلها لاتكاد تجاوز ثلاثين ألفاً. أما جيوش الروم فكانت أكثر من ذلك كثيراً، يزعم الرواة أنها بلغت أربعين ومئتي ألف.

١- الجابية: قرية من أعمال دمشق.

٢- البلقاء: كورة من أعمال دمشق.

٣- العربة: موضع بفلسطين.

٤- طبرية: مدينة على بحيرة طبرية.

ولما رأت جيوش الروم أن جيوش المسلمين قد اجتمعت في صعيد واحد، صنعوا صنيعهم، فتجمعوا ووقفوا بإزاء المسلمين،

وأنا أروي هذا كله متحفظاً، فهذه الأعداد لجيوش المسلمين وجيوش الروم لا تخلو من مبالغة، ولست أدري إلى أي حد يمكن أن نطمئن إلى تحديد المواقف الأولى للأمراء وجيوشهم، وإنما الشيء الذي نستطيع أن نطمئن إليه أن جيوش المسلمين اجتمعت على أحد شاطئي اليرموك، واجتمعت جيوش الروم على الشاطئ الآخر، ثم عبر المسلمون إلى الروم فوقفوا بإزائهم، وقد هاب بعض القوم بعضاً، وأقاموا على تناوش يسير ثلاثة أشهر – فيما يقول الرواة – لا يقدر أحد الجيشين على صاحبه، بل لا يجرؤ على إنشاب القتال العام. وعرف أبو بكر ذلك فضاق به، ثم أمر خالد بن الوليد أن يذهب بنصف جيش العراق منجداً لجيوش المسلمين عند اليرموك.

ويزعم الرواة أن أبا بكر قال: والله لأنسينَّ الروم وساوس الشيطان بخالد بن الوليد. والمحقَّق أن أبا بكر كان يعرف من خالد الإقدام بل الغلو في الإقدام، وكان مطمئناً إلى أن المسلمين حين ينضم إليهم خالد بمن معه لن يغلبوا من قلة، إذا أخلصوا النية ونصحوا لله ورسوله وجاهدوا عدوهم صادقين. وكان أبو بكر واثقاً بنصر الله للمسلمين إن قاتلوا عدوهم كما كانوا يقاتلون مع النبي صلى الله عليه وسلم.

والله يقول لنبيه وللمؤمنين:

«الآنَ خَفَّفَ اللّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُواْ مِئَتَيْنِ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُواْ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللّهِ وَاللّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ».

فليس على المسلمين بأس من كثرة عدوهم إذا صدقوا النية وصبروا نفوسهم على الحرب. وقد قال الله في سورة البقرة فيما كان من حرب طالوت وجالوت:

«..قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاَقُوا اللّهِ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللّهِ وَاللّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ».

فلا على المسلمين أن يكونوا هم الفئة القليلة، وأن يكون الروم هم الفئة الكثيرة، فالكثرة والقلة ليستا مدار النصر والهزيمة وإنما مدارهما الصبر والحفاظ وإخلاص النية. وقد وصل خالد ومن معه فانضموا إلى جيوش

المسلمين، بعد مغامرة خطيرة غامرها خالد بجيشه حين عبر بهم – فيما يزعم الرواة – صحراء مهلكة لا ماء فيها، وحين استعان على هذه الصحراء بتظمئ الإبل ثم سقيها علَلا بعد نهل[1]، ثم صر[2] آذانها وشد مشافرها، واندفع في الصحراء وقد استكثر من الماء ما استطاع، فكان إذا ظمئت الخيل والمطايا نحر هذه الإبل واستخرج الماء من بطونها فسقاها منه، وطعم الناس من لحومها.

وكان بلوغ خالد جيوش المسلمين بركة عليهم، فهو قد أشار على أمراء الجيوش أن يوحدوا القيادة، وأن يكون كل واحد منهم أميراً على جماعة المسلمين يوماً، وطلب إليهم أن يجعلوا له أول يوم بعد توحيد القيادة – كذلك يقول الرواة – وأرجح أنا أن أبا بكر أرسله إلى الشام أميراً على جيوش المسلمين كلها، وأن أبا بكر هو الذي وحد قيادة هذه الجيوش، على ألا يحرم أمير من الأمراء عمله الذي وعد به. فلما بلغ خالد الشام وجمعت له جيوش المسلمين فأصبح قائدها العام لم يماكث العدو، وإنما انتظر حتى جَمّ وجم أصحابه، ثم عبأ جيوش المسلمين تعبئة لم يعرفها العرب من قبل، فجعل الجيش كراديس – أي كتلاً ضخمة – ثم قذف بها جيش العدو، فأتيح له النصر بعد خطوب.

وكان خالد هو الذي فتح الشام في حقيقة الأمر.

ولكن أبا بكر – رحمه **الله** – لم يُتحح له أن يفرح بهذا الفتح، فقد مرض وتوفي، واستخلف عمر. وأرسل رسوله إلى جيوش المسلمين ينبئها بوفاة أبي بكر واستخلافه، ويعزل خالداً عن إمارة الجيوش ويجعل هذه الإمارة لأبي عبيدة.

ويقول الرواة إن رسول عمر بلغ العسكر ليلة الموقعة وأنبأ أبا عبيدة بمهمته، فاستكتمه أبو عبيدة الخبر، وكتمه هو حتى لا يفُل في أعضاد الجيش، ولا ينبئ خالداً بعزله. ولم يعلم خالد بهذا العزل إلا بعد أن أنزل **الله** نصره على المسلمين وفتح لهم طريق دمشق.

١- العلل: الشربة الثانية. والنهل: أول الشرب.

٢- صر: شد.

11

وكذلك لم تتصل خلافة أبى بكر إلا سنتين وأشهراً، يختلف الرواة في عددها، ولم يوفق خليفة من خلفاء المسلمين في أمد قصير كهذا الأمد إلى ما وفق إليه أبو بكر. فقد توفي – رحمه الله – بعد أن رد الجزيرة العربية إلى الإسلام كعهدها أيام النبي صلى الله عليه وسلم، وبعد أن امتحن في صبره وصدق نيته وثباته وضبط نفسه عند المكروه، امتحن معه المسلمون، وأبلت جيوشه في قمع الردة أحسن البلاء وأعظمه. وتوفي بعد أن رمى بهؤلاء المسلمين ملك الفرس، فاقتطع منه العراق العربي، ولو قد مد الله له في الحياة شهراً أو شهرين لمات مطمئناً إلى أن جيوشه في الشام قد فلّت جيوش قيصر، وفتحت منافذ الشام للمسلمين ينساحون منها إلى أرض الشام كلها فيستبرئونها من الروم، ويستخلصونها للمسلمين.

ولكن الابتهاج بهذا الفتح، واحتمال ما سيعقبه من الأثقال والخطوب، لم يُتح لأبي بكر، وإنما أتيح لمن ولي خلافة المسلمين بعده، وهو عمر بن الخطاب.

ولم نصف من سياسة أبي بكر إلى الآن إلا سياسة الحرب، فقد كانت

خلافته كلها خلافة حرب في الجزيرة العربية أولاً، وفي العراق والشام بعد ذلك. ولم يكن لأبي بكر تجديد في سياسته الداخلية، إن صح أن نسمي سيرته في المدينة وفي العرب بعد أن عادوا إلى الإسلام: سياسة داخلية.

وقد اختصر أبو بكر سياسته في جملة قالها في أول خطبة خطبها بعد أن استخلف، وهي قوله: «إنما أنا متبع ولست بمبتدع». فقد ألزم نفسه سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في تدبير الحرب، وفي إجراء الأحكام في المدينة وفي سائر الجزيرة بعد أن رجعت إلى الإسلام.

فكان يباشر أمور المدينة بنفسه مستعيناً بعمر على القضاء بين الناس، ويقال إن عمر كان يقضي الشهر لا يختصم إليه أحد، لأن أبا بكر لم يسر وحده سيرة النبي، وإنما سار أهل المدينة كلهم سيرة النبي لم يغيروا شيئاً، فلم يغير الله من أمرهم شيئاً.

وكان أبو بكر يقيم بالسُّنح خارج المدينة من أعلاها في بيت اتخذه من الشعر، فلما استخلف ظل في هذا البيت ستة أشهر، يهبط إلى المدينة كل يوم، فينظر في أمور الناس، ويقيم لهم الصلاة، فإذا أمسى عاد إلى أهله. ويروي ابن سعد بإسناده، أن أبا بكر كان قبل وفاة النبي يحلب للحي الذي كان يقيم فيه بالسُّنح من الأنصار إبلهم وغنمهم، فلما استخلف سمع جارية تقول: الآن لا تحلب لنا منائحنا[1] فقال: لا والله لأحلبن لكم وإني لأرجو ألا يغيرني ما دخلت فيه عن شيء كنت أفعله من قبل.

وظل على حاله تلك حتى ترك السُّنح، ونزل إلى داره التي كان النبي أقطعه إياها في المدينة، فأقام فيها حتى قبض. وقد هم بعد استخلافه أن يباشر تجارته كما كان يفعل أيام النبي، ولكن أمور المسلمين، وما كان من حرب العرب، شغلته عن تجارته، ففرض له المسلمون ما يقوته ويقوت أهله.

يقول بعض الرواة: إنهم فرضوا له ألفي درهم في العام، فقال: زيدوني. فزادوه خمسمائة درهم. ويقول بعضهم: إنهم فرضوا له ألفين وخمسمائة، فلما قال: زيدوني، بلغوا ثلاثة آلاف.

١- المنائح: جمع منيحة، وهي المعارة للبن خاصة.

على أنه حين أحس الموت رد على المسلمين ما استنفق من مالهم فوهب لهم بهذا المال أرضاً كان يملكها. واتفق الرواة على أنه كان عنده غلام يخدمه، ولقحة[1] يسقى لبنها وقطيفة قيمتها خمسة دراهم. وكان هذا كله من بيت مال المسلمين، فلما عرف أنه ميت في مرضه ذاك أمر أن يرد هذا كله على الخليفة من بعده، فلما رُد هذا على عمر. قال وهو يبكي: رحم **الله** أبا بكر، لقد أتعب من بعده.

ولا نعرف لأبي بكر شيئاً امتاز به عن عمر في سياسة المسلمين الداخلية إلا أمرين اثنين، أحدهما: أن الفيء كان يأتيه بعد انتصار قواده في حروب الردة، وكان يأتيه بعد انتصار خالد في العراق.

كان القواد ينفذون في هذا الفيء أمر **الله** عز وجل في الآية الكريمة من سورة الأنفال:

«وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللّهِ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ».

فيقسمون أربعة أخماس الغنيمة على الجند، وربما نفلوا أصحاب البلاء من الخمس، ثم يرسلون ما بقي منه إلى أبي بكر، وكان أبو بكر يقسم ما يصل إليه بين المسلمين لا يفرق بينهم في القسمة، وإنما يعطيهم جميعاً على سواء، يعطي الرجال والنساء والأحرار والرقيق.

ولما كُلِّم في السابقين إلى الإسلام والمجاهدين مع رسول **الله**، قال: إن أجرهم على ذلك عند **الله**، وإنما الدنيا بلاغ، وسنرى أن عمر خالف هذا المذهب حين فرض الأعطية للناس.

والأمر الثاني: أنه لم يرم الفرس والروم في العراق والشام إلا بمن ثبت على إسلامه بعد وفاة النبي، وكان يمنع العائدين من ردتهم إلى الإسلام من المشاركة في الفتح، عقوبة لهم من جهة وإشفاقاً منهم من جهة أخرى.

وسنرى أن عمر قد غير هذا الحكم من أحكام أبي بكر.

١-اللقحة : الناقة الحلوب.

وكان أبو بكر فيما عدا ذلك رجلاً من المسلمين لا يمتاز منهم في شيء، وقد دعاه بعض الناس: يا خليفة **الله**! فقال: لست خليفة **الله**، وإنما أنا خليفة رسول **الله**.

وكذلك أنفق أيام خلافته راضياً مرضياً، لم ينكر عليه أحد من المسلمين شيئاً، ولم ينكر هو على أحد من المسلمين شيئاً، ولقي **الله** راضياً عن المسلمين والمسلمون عنه راضون.

وأمر آخر يتفق المحدثون والعلماء بالقرآن على إضافته إلى أبي بكر عن مشورة عمر، ولم يُقبل عليه أبو بكر إلا بعد تردد، لأنه كان كما رأيت يتحرج من أن يفعل شيئاً لم يفعله النبي صلى **الله** عليه وسلم، وهو جمع القرآن.

فقد قتل من أصحاب رسول **الله** في حرب مسيلمة مئتان وألف من المسلمين، وكان في القتلى عدد كثير من القراء الذين جمعوا القرآن كله أو أكثره في صدورهم، فلما كثر القتلى من القُراء في هذه الموقعة أشفق عمر أن يقتل مثلهم أو أكثر منهم في مواطن البأس، وأن يذهب كثير من القرآن بقتلهم، فأشار على أبي بكر أن يجمع القرآن حتى لا يتعرض نص من نصوصه للضياع بقتل من يقتل من القراء خاصة ومن أصحاب النبي عامة، وتردد أبو بكر في ذلك كما قلت آنفاً، ولكن عمر مازال به حتى أقنعه. قال الرواة من المحدِّثين والعلماء بالقرآن: دعا أبو بكر زيد بن ثابت رحمه **الله**. وكان شاباً جلداً عاقلاً، وكان يكتب الوحي لرسول **الله** في المدينة، فكلفه أن يتتبع القرآن فيجمعه، وتردد زيد كما تردد أبو بكر، لأن النبي صلى **الله** عليه وسلم لم يفعل ذلك، ولكن الشيخين أقنعاه بما في ذلك من خير للإسلام والمسلمين، فنهض زيد بهذه التبعة الثقيلة، وجعل يتتبع القرآن، يجمعه من صدور الرجال، لا يقبل من رجل نصاً من نصوصه إلا إذا وجده عند رجل آخر من أصحاب النبي، ويجمعه من ألواح الحجارة وأكتاف الإبل، وعسب النخل التي كانوا يكتبون القرآن عليها، حتى أتم ذلك في عهد أبي بكر، أو في أيام عمر، على اختلاف في ذلك، فاجتمع ذلك أول مصحف كتب فيه القرآن.

وظل هذا المصحف عند أبي بكر، إن كان قد تم جمعه في أيامه، ثم صار بعد ذلك إلى عمر، أو ظل عند عمر، إن كان قد تم جمعه بعد وفاة أبي بكر، حتى

قتل عمر، فكان عند حفصة أم المؤمنين، حتى همّ عثمان رحمه **الله** بنسخ المصاحف وإرسالها إلى الأمصار، فطلب هذا المصحف من حفصة فدفعته إليه. وكان مما اعتمد عليه الذين نسخوا المصاحف.

ومعنى هذا أن المصحف الذي جمعه زيد بن ثابت عن أمر أبي بكر لم يكن معروضاً على الناس، وإنما كان محفوظاً عند الشيخين، أو عند عمر وحده ثم عند حفصة، ولم يذع في الناس إلا حين نسخت المصاحف عن أمر عثمان، في القصة التي رويناها في غير هذا الحديث.

وكان زيد بن ثابت من الذين شاركوا في نسخ هذه المصاحف. ومن الناس من يظن أن جمع القرآن أيام أبي بكر أريد به إلى منع اختلاف الناس وعمر لم يكن مرجعاً لعامة المسلمين، وإنما أريد به إلى حفظ نصوص القرآن من أن تذهب بموت الذين يحفظونها في صدورهم، أو يحتفظون بها عندهم مكتوبة، فأما المصحف الذي أريد به إلى جمع الناس على قراءة لا يختلفون فيها، فهو الذي أرسله عثمان إلى الأمصار، والذي سمي بالمصحف الإمام.

12

وفي آخر الأسبوع الأول من شهر جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة للهجرة مرض أبو بكر، وكان قد اغتسل في يوم بارد فأخذته حمى جعلت تثقل عليه حتى أحس أبو بكر أنه الموت، وقد كُلم في دعاء الطبيب، فقال – فيما تحدث ابن سعد – لقد رآني فقال: إني فعال لما أشاء.

يريد أن الطبيب الذي رآه إنما هو **الله** عز وجل. ومعنى ذلك أن أبا بكر لم يرد أن يستشير طبيباً من الناس، وإنما وكل أمره إلى **الله** في مرضه، كما كان يكل أمره كله إلى **الله** اثناء عافيته. وليس يصح ما يروى من أن أبا بكر مات مسموماً، سمَّه بعض اليهود في طعام أهداه إليه، وأكل معه من هذا الطعام طبيب العرب الحارث بن كلدة، فلما أساغه قال لأبي بكر: أرفع يدك يا خليفة رسول **الله** فإن هذا الطعام مسموم، وإن سمه لسنة، وإني أموت أنا وأنت في يوم واحد بعد عام.

لا تصح هذه الرواية، فلو قد صحت لما أهمل أبو بكر نفسه، أو عمر بعده، أن يدعو من أهدى إليه هذا الطعام ويعاقبه، لأنه على أقل تقدير قد قتل رجلين من المسلمين، فضلاً عن أن أحد هذين الرجلين هو خليفة رسول **الله**، وما كان عمر ليدع هذه القضية تمضي دون أن يحدث فيها أمراً.

قال الرواة: وكانت عائشة أم المؤمنين تمرض أباها، فتمثلت حين رأته يحتضر قول الشاعر القديم:

لعمرك ما يُغنى الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصَّدرُ

فقال لها أبو بكر: ليس كذلك يا أم المؤمنين، ولكن قول **الله** عز وجل: «**وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ**».

وفي مرضه هذا طلب إلى عائشة أن ترد مالاً كان أعطاها إياه ليجعله في ميراثه، تحرجاً من أن يؤثر أحد ورثته على غيره، وقال لها فيما قال: إنما هما أخواك وأختاك. قال الرواة: فلم تفهم عنه عائشة، لأنها كانت تعرف أخويها عبدالرحمن ومحمداً، وأختها أسماء ذات النطاقين، ولا تعرف لها أختاً غيرها. فقال لها أبو بكر: إنما هي ذات بطن أسماء بنت عُميس. فقد ألقى في روعي أنها جارية.

وكانت أسماء بنت عميس حاملاً فولدت بعد وفاة أبي بكر جارية، هي أم كلثوم بنت أبي بكر.

وفي هذا المرض أوصى عائشة أن يكفن في ثوبين غسيلين كان يصلي فيهما. فلما عرضت عليه عائشة أن يكفن في الجديد، قال: إن الحي أحوج إلى الجديد من الميت، فإنما الكفن للمُهلة[1] والتراب.

وقد كفن في هذين الثوبين، وبعض الرواة يزعم أن قد أضيف إليهما ثوب جديد.

وقد توفي أبو بكر – رحمه **الله** – فيما يروي عن عائشة، بين المغرب والعشاء، يوم الاثنين لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة للهجرة، وكانت سنه – فيما جمع عليه الرواة – ثلاثاً وستين سنة، قد استوفى سن رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم. ودفن في ليلته – على أصح الروايات – ببيت عائشة إلى جنب قبر رسول **الله** صلوات **الله** عليه. وصلى عليه عمر في المسجد عند المنبر.

١- المهلة: القيح وصديد الميت.

13

وفي هذا المرض أدى أبو بكر للإسلام والمسلمين أجل خدمة أداها رجل بعد النبي صلى **الله** عليه وسلم، وهي استخلافه عمر بن الخطاب.

والرواة يكثرون في أمر هذا الاستخلاف، يزعمون أنه شاور فيه جماعة من أصحاب النبي، وفي مقدمتهم عبدالرحمن بن عوف، وعثمان بن عفان، وسعيد بن زيد بن نفيل، فكلهم رأى رأيه.

ويقول الرواة أيضاً: إنه أملى عهده إلى المسلمين على عثمان، فلما أخذ في الإملاء وبلغ قوله: «إني استلخفت عليكم» أخذته غشية، فأشفق عثمان أن تكون غشية الموت، فكتب من عند نفسه «عمر بن الخطاب». وأفاق أبو بكر من غشيته فقال لعثمان: اقرأ عليّ ما كتبت. فلما قرأ عليه عثمان، وسمع اسم «عمر بن الخطاب» كبر أبو بكر، وقال لعثمان: جزاك **الله** عن الإسلام خيراً: خفت أن تذهب نفسي في هذه الغشية. ثم مضى في الإملاء حتى أتم عهده. وهذا نصه كما رواه ابن سعد عن شيوخه:

«بسم **الله** الرحمن الرحيم. هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجاً منها. وعند أول عهده بالآخرة داخلاً فيها، حين يؤمن

الكافر، ويوقن الفاجر، ويصدق الكاذب، إني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب، فاسمعوا له وأطيعوا، وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيراً، فإن عدل فذلك ظني به وعلمي فيه، وإن بدل فلكل امرئ ما اكتسب من الإثم. والخير أردت، ولا أعلم الغيب، وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون. والسلام عليكم ورحمة الله».

ويقول الرواة: إن عثمان خرج بهذا العهد مختوماً على جماعة الناس في المسجد. فقال لهم: إن خليفة رسول الله يسألكم: أتبايعون لمن في هذا الكتاب. قالوا: نعم. وقال بعضهم – وهو عليّ فيما يروي – : قد عرفناه إنه عمر.

ويقول الرواة كذلك: إن جماعة من المهاجرين لما علموا بأن أبا بكر يريد أن يستخلف عمر دخلوا عليه فقالوا: ماذا تقول لربك إذا استخلفت علينا عمر وهو على ما تعرف من غلظته؟ قال أبو بكر: أجلسوني، فأجلسوه، فقال: أبالله تخوفونني؟ أقول: قد استخلفت عليهم خير أهلك. ثم اضطجع.

ولست أطمئن إلى شيء من كل هذه الروايات، فقد كثر الكلام في استخلاف أبي بكر نفسه، ولا غرابة في أن يكثر الكلام في استخلاف عمر أيضاً، وإنما أقطع بشيء واحد، وهو أن أبا بكر قد استخلف عمر في مرضه الذي توفي فيه. وقد قدمت أن استخلاف أبي بكر لعمر لم يكن من شأنه أن يلزم المسلمين، لأن أمر الخلافة ليس إلى رجل، وإن كان هذا الرجل أبا بكر، وإنما هو إلى جماعة المسلمين وإلى أولي الرأي منهم خاصة، وهم المهاجرون والأنصار في ذلك العهد. وإنما كان استخلاف أبي بكر ترشيحاً لعمر ونصحاً للمسلمين، وكان من حق المسلمين وأولى رأيهم أن يقبلوا هذا الترشيح أو يعرضوا عنه، فإذا كان المسلمون قد قبلوا هذا الترشيح فإنما قبلوه لأنهم كان يحبون أبا بكر، ويثقون به، ويطمئنون إلى نصحه للأمة وللإسلام وإلى حسن اختياره.

وقد قبلوا ترشيح أبي بكر لعمر مجمعين على هذا القبول لم يخالف على إجماعهم أحد. وكان اختيار عمر أجل خدمة أداها أبو بكر للمسلمين. فهو قد توفي وجيوش المسلمين في الشام والعراق بإزاء الأسدين فارس والروم، كما كان يسميهما، والعرب حديثو عهد بالردة، فكان المسلمون في حاجة أشد حاجة إلى رجل قوي شديد في الحق، ماض في الأمور إلى غاياتها، حريص

على الإنصاف، مخلص في النصح لله ورسوله وللإسلام والمسلمين، قادر على أن ينهض بهذه الأعباء الثقال التي تركها أبو بكر، فيستصلح العرب بعد ردتهم، ويتم ما بدأ أبو بكر من الفتح، ويقيم الدول الناشئة على ما ينبغي أن تقوم عليه من نظام يجمع المسلمين، ويرعى مصالح البلاد المفتوحة وأهلها، وينفذ كتاب الله وسنة نبيه، ويأخذ الجماعة الجديدة بحكم يلتئم من الشدة واللين، ويقوم على العدل والمساواة والإنصاف، في غير هوادة ولا ضعف، وفي غير جبرية أو ظلم.

ولم يكن أقدر على احتمال هذه المهمة الخطيرة من عمر رحمه الله كما سترى.

الكتاب الثاني

1

وكان عمر بن الخطاب في السنة السادسة من مبعث النبي صلى **الله** عليه وسلم فتى جلداً حديداً من فتيان قريش، ثم من بني عدي، وقد نشأ نشأة القرشي غير ذي الثراء.

كان أبوه الخطاب بن نفيل قليل الحظ من الغنى، عظيم الحظ من الفظاظة وغلظة القلب، امتحن ابن أخيه زيد بن عمرو فأسرف عليه في الامتحان. وكان زيد قد خالف عن دين قريش فاجتنب عبادة الأوثان وأنكر على الذين يقرِّبون إليها، واتخذ لنفسه – فيما يقول الرواة – ديناً كان يسميه دين إبراهيم، فكان يؤمن بـ**الله** وحده لا يشرك به شيئاً، وكان ينكر كثيراً من عادات قريش وأطوارها. فامتحنه عمه الخطاب في هذا الدين وقسا عليه، وصبر له زيد فلم ينحرف عن مذهبه ذاك حتى أخرجه الخطاب من مكة بمعونة قريش. ويظهر أن عمر قد امتحن في صباه وأول شبابه بما كان في أبيه من فظاظة وغلظة، وقد تحدث هو بذلك بعد أن ولي الخلافة حين مر بمكان قريب من مكة يقال له: ضَخنان. فقال: لقد رأيتني في هذا المكان أرعى على الخطاب إبلاً له، وكان ما علمت فظاً غليظ القلب، وأنا الآن ليس

فوقي أحد إلا الله عز وجل. ثم تمثل:

لا شيء مما ترى تَبقى بشاشتُه   يبقى الإله ويُودى المال والولدُ

والشيء الذي لا شك فيه أن عمر ورث عن أبيه شدته وعنفه، وأنه لو لم يهده الله إلى الإسلام لعاش في قومه كما عاش أبوه فظاً غليظ القلب يستجيب للعنف عند كل نبأة.

وليس أدل على ذلك من عنفه بالمسلمين وشدته عليهم، وعلى من كان يظهر الرقة لهم أو الميل إليهم.

والرواية التي يتناقلها الرواة عن إسلامه تصور ذلك أصدق التصوير وأقواه، فهو قد خرج ذات يوم محفظاً ثائراً متقلداً سيفه، فلقيه رجل من بني زهرة، فسأله عن وجهته. قال عمر: أريد أن أقتل محمداً.

قال الرجل: وكيف تأمن في بني هاشم وبني زهرة إن قتلت محمداً؟ قال عمر: لعلك قد صبوت وتركت دينك الذي كنت عليه. قال الرجل: فهل أدلك على العجب يا عمر؟ إن ختَنك وأختك قد صبوا وتركا دين آبائهما.

هنالك غيّر عمر وجهه، ومضى إلى أخته وقد بلغ الغضب منه أقصاه، فلما بلغ الدار سمع كأن أهلها يقرؤون، وكان عند أخت عمر وزوجها رجل من المسلمين، وهو خَباب بن الأرتّ، فلما سمع خبَاب حس عمر استخفى، ودخل عمر على أخته وزوجها، فقال ما هذه الهينمة التي سمعتها؟ قالت أخته: ما عدا حديثاً كنا نتحدثه، قال عمر: بل لعلكما قد صبوتما. قال ختنه: فإن كان الحق غير ما أنت عليه يا عمر! هنالك لم يملك عمر نفسه، فاندفع إلى ختنه يبطش به بطشاً شديداً.

وأقبلت أخته تريد أن تحول بينه وبين زوجها، فلطمها عمر لطمة أدمت وجهها، فقالت أخته: أفئن كان الحق غير ما أنت عليه! ثم أعلنت إليه إسلامها، فشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله.

ورأى عمر الدم على وجه أخته، فكأنه رق لها وطلب إليها أن تريه الصحيفة التي كانوا يقرؤون فيها. فزعم الرواة أنها قالت له: إنك نجس ولا يمسه إلا المطهرون، وأمرته أن يتطهر قبل أن تريه الصحيفة، واستجاب

لها عمر، فيقول بعض الرواة: إنه ذهب فاغتسل، ويقول بعضهم: إنه ذهب فتوضأ، ثم دفعت أخته إليه الصحيفة فقرأ فيها الآيات الكريمة الأولى من سورة طه إلى قول الله عز وجل من هذه السورة:

«**إِنّنِي أَنَا اللّهُ لا إِلَهَ إِلاّ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصّلاةَ لِذِكْرِي**».

وكأن هذه الآيات بلغت أعماق قلبه، فقال: دلوني على محمد. وسمع خبَاب مقالته، فخرج من مخبئه وهو يقول: أبشر يا عمر! فإني أرجو أن يكون الله قد استجاب لدعوة النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك: عمر بن الخطاب أو عمرو بن هشام.

قال الرواة: فذهب عمر إلى دار الأرقم التي كان النبي يجلس فيها لأصحابه، وكان على باب الدار نفر من أصحاب النبي، فلما رأوا عمر مقبلاً راعهم مقدمه، وكان فيهم حمزة بن عبد المطلب.

فلما رأى ارتياع أصحابه قال: نعم هذا عمر مقبلاً، فإن يكن الله يريد به الخير والإسلام فذاك، وإن يكن غير ذلك كان قتله علينا يسيراً.

قال الرواة: وخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بمجامع ثوب عمر وجذبه جذباً عنيفاً. وقال: أمَا أنت منتهياً يا عمر حتى ينزل الله بك من الخزي والنكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة! اللهم هذا عمر بن الخطاب! اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب!

فقال عمر: أشهد أنك رسول الله، فأسلم.

وأنا أروي هذه الرواية غير واثق بها كل الثقة، وإنما أراها مصورة لما كان القدماء وأصحاب النبي خاصة يعرفون من أخلاق عمر قبل إسلامه.

والشيء الذي ليس فيه شك أن عمر كان شديد العنف بالمسلمين.

ولعله أن يكون قد سمع آيات من القرآن فملكت عليه نفسه واستجاب للإسلام.

ولا غرابة في عنف عمر ولا في شدته على المسلمين، فقد رأيت ما كان من غلظة أبيه الخطاب، وما كان من إيذائه زيد بن عمرو حين خالف عن دين قومه، فإذا أضفت إلى هذا أن أشد قريش غضباً للنبي وفتنة للمسلمين، وهو عمرو بن هشام الذي سماه النبي والمسلمين أبا جهل، قد كان خال عمر

أو ابن خاله، لأن أم عمر هي حنتمة بنت هشام أخت أبي جهل. ويقال: بنت هاشم، فهي ابنة عم أبي جهل، فشدة عمر على المسلمين تأتيه مما ورث عن أبيه، ومما كان يرى خاله يفعل بالمستضعفين من المسلمين.

وجائز جداً أن يكون النبي صلى **الله** عليه وسلم قد تمنى على **الله** أن يُعز الإسلام بعمر بن الخطاب، وقد حقق **الله** لنبيه ما تمنى، فهدى عمر إلى الإسلام، وتحول عنف عمر عن غايته الأولى إلى غاية أخرى مضادة لها كل المضادة، فأصبح عنيفاً بالمشركين، وأصبح أشد المسلمين في دينه وأصرحهم على إظهار هذا الدين، وأسرعهم إلى تحدي قريش ومباداتها بما كان من إسلامه. واحتمال ما وجه إليه من الأذى في ذلك، لا كما يحتمله العاجز الذي لا يستطيع دفعاً عن نفسه، بل كما يتلقاه الرجل القوي الذي يكيل لخصمه بالصاع صاعين.

والواقع من أمر عمر أنه بدأ بخاله أبي جهل فمضى حتى طرق عليه بابه، فخرج إليه أبو جهل ورحب به حين رآه، ولكن عمر فاجأه بإعلان إسلامه، وشهد أمامه ألا إله إلا **الله** وأن محمداً رسول **الله**. أغلق أبو جهل الباب في وجهه وهو يقول: بئس ما جئت به! ومضى عمر يلتمس أسرع قريش إلى إذاعة الأسرار وإفشائها. فأسر إليه أنه قد أسلم، وأسرع الرجل فأذاع في أندية قريش. لم يترك حلقة من حلقاتهم في المسجد إلا وقف عليها وأنبأها بإسلام ابن الخطاب، وأقبل عمر بعد ذلك إلى المسجد فتواثبت إليه قريش تضربه وتؤذيه، وهو يدافعها عن نفسه في جراءة وصرامة وإقدام حتى أجهده القوم، فصرعوه وكادوا يبطشون به، لولا أن أقبل العاص بن وائل فرد عنه القوم، وذكرهم بمكانه من بني عدي، بما يفسد من أمر قريش إن أصاب عمر مكروه. فتفرق القوم عنه كارهين وقد بلغ منه الجهد.

ثم لم يقف أمره عند هذا، فإليه يرجع الفضل في إظهار الإسلام بمكة وإخراج المسلمين من مخابئهم بدينهم، فقد كانوا يستخفون بالإسلام ولا يجرؤون على أن يظهروه بمحضر قريش. فمازال عمر يجاهد قومه حتى اضطرهم إلى أن يكفوا عنه أولاً، وعن سائر المسلمين بعد ذلك، واستطاع النبي صلى **الله** عليه وسلم وأصحابه، على اختلاف منازلهم من قريش، أن

يصلوا في المسجد معلنين صلاتهم غير مستخفين بها، وأن يتخذوا لأنفسهم مجالس في المسجد بإزاء مجالس المشركين من قريش.

فليس عجيباً أن يقول ابن مسعود فيما تحدث عن الرواة: كان إسلام عمر فتحاً، وهجرته نصراً، وإمارته رحمة. وكلمة ابن مسعود هذه على اختصارها هي أدق وصف يختصر حياة عمر منذ أسلم إلى أن توفي. فقد كان إسلامه فتحاً حقاً، لأنه أتاح للمسلمين أن يعلنوا دينهم، وأن يصلوا أمام الملأ من قريش وهم آمنون، وكانت هجرته نصراً فقد كان أنصح أعوان النبي في المدينة لله ورسوله والمسلمين، وأغلظ أصحاب النبي على اليهود والمنافقين، وكانت إمارته رحمة، فقد أتاح للمسلمين أثناء خلافته لوناً من الحياة مازالت الأمم المتحضرة الآن في الغرب مقصرة عن بلوغه على شدة ما تجهد وتجاهد في سبيله، ومازال المسلمون في هذه الأيام يرون هذا اللون من الحياة التي أتاحها عمر للناس حُلماً ولا يدرون متى يصبح حقيقة، على ما أتيح لهم وما يتاح لهم في كل يوم من الوسائل التي تعينهم على تيسير الحياة، ولم يكن عمر يملك من هذه الوسائل شيئاً.

2

يقول ابن سعد: إن عمر أسلم وسنه ست وعشرون سنة، ويتفق الرواة على أنه أسلم في السنة السادسة من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم، فقد أقام عمر إذن بمكة بعد إسلامه سبع سنين يجاهد قريشاً عن دينه وعن دين غيره من المسلمين، ويمتحن في ذلك بألوان من الأذى والمشقة لم تزده إلا ثباتاً على الحق وإمعاناً في الجهاد. ولكن المهم من أمر عمر، في هذا الطور من أطوار حياته،هو أن عنفه وشدته كان يمازجهما شيء من الرقة واللين يظهر في أحيان قليلة حين يرى شيئاً من شأنه أن يؤثر في قلب الرجل الحر الكريم. وقد رأيت ما تحدث به الرواة من بطشه بختنه حين أحس منه الإسلام، ومن بطشه بأخته حين أرادت أن تذوده عن زوجها، ورأيت في الوقت نفسه رقته حين رأى الدم يسيل على وجه أخته.

والرواة يتحدثون أيضاً بأنه كان يرق للذين يهاجرون إلى أرض الحبشة من المسلمين ويظهر هذه الرقة. وقد ظل عمر على هذا الخلق الذي يأتلف من العنف العنيف والرقة البالغة بعد إسلامة، ولكن الإسلام صفى مزاجه فلطف من عنفه، وحال بينه وبين الإسراع إلىالبطش كما كان يفعل قبل إسلامه،

وزاد من رقة قلبه فجعله يسرع إلى رحمة الضعيف والبر بالملهوف. وكان الإسلام خليقاً أن يؤثر في خلق عمر هذا التأثير، فهو يدعو إلى القصد، ويكف عن السرف، ولا يسلط أحداً من المسلمين على أحد إلا عند الضرورة الملجئة. وهو بعد ذلك يرغب في الرحمة والبر، ويزين الرفق في القلوب، فكيف إذا صحب عمر النبي صلى الله عليه وسلم، ورأى إيثاره لليسر في كل ما لايمس حقاً من حقوق الله أو حقاً من حقوق العباد.

والمعروف أن النبي كان لا يخير بين أمرين إلا اختار أيسرهما. فليس غريباً أن يتأثر عمر بسيرة النبي، إلى تأثره بما كان يسمع ويتلو من القرآن الكريم.

وما نعرف أنه بكى أثناء جاهليته في موطن من المواطن، ولكنا نعرف أنه كان سريعاً إلى البكاء بعد أن أسلم، كان كغيره من المؤمنين يمتلئ قلبه وجلا إذا ذكر الله، كما نقرأ في الآية الكريمة من سورة الأنفال:

«**إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**».

وكان يبكي كلما قرئت عليه آيات التخويف والترهيب من القرآن أو كلما قرأها، وكان يبكي حين يرى شدة عيش النبي صلى الله عليه وسلم وقسوة الحياة المادية عليه، وكان المعروف من خلقه ولاسيما أثناء خلافته أنه لا يثبت على الغضب إذا ذكر بالله أو قرئ عنده شيء من القرآن، مهما كان غضبه شديداً ومهما يكن موضوع هذا الغضب.

وقد كان أثناء جاهليته يرق قلبه في بعض المواطن، فأما بعد إسلامه فقد كانت رقة قلبه تبلغ به البكاء بل النشيج في أكثر الأحيان، ومن أجل هذا كله كان أثناء خلافته مهيباً كأعظم ما تكون الهيبة، رقيقاً كأشد ما تكون الرقة. والذين وصفوا حكمه أثناء خلافته بأنه كان شدة في غير عنف، وليناً في غير ضعف، لم يبعدوا، فقد كان عمر شديداً حتى خافه الناس جميعاً، وكان رقيقاً حتى رجاه الناس جميعاً.

والغريب من أمره أنه كان يعنف بنفسه أشد العنف وأقساه قبل أن يعنف بغيره من الناس، ولا يعرف أنه رق لنفسه أو رحمها في يوم من الأيام، على

كثرة رقته للناس ورحمته للضعفاء والمحتاجين. وهذا الخلق الذي يأتلف من العنف والرقة هو الذي دفع عمر إلى الصراحة التي لم تعرف لمثله من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فهو كان جريئاً حين يرى الرأي ويعتقد أنه الحق، لا يتردد في أن يعترض على النبي نفسه، كما فعل عام الحديبية حين أنكر صلح النبي مع قريش، وقال للنبي في صراحة:

لمَ نُعط الدنية في ديننا؟ وربما دفعته هذه الصراحة إلى أن يدخل في أشياء لم يكن يدخل فيها غيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فهو يتمنى أن تحرم الخمر. وقد كان فيما زعم الرواة صاحب خمر في الجاهلية، ولكنه بعد إسلامه عرف ضرر الخمر فتمنى أن تحرم، ومازال يجهر بهذا الذي كان يتمناه حتى إذا نهى الله المسلمين عن أن يقربوا الصلاة وهم سكارى حتى يعلموا ما يقولون رضي عمر شيئاً، ولكن رضاه لم يبلغ الإقناع، فظل يتمنى أن تحرم الخمر تحريماً قاطعاً، ويجهر بهذه الأمنية، ويسأل الله أن يبين أمر الخمر بياناً شافياً، فلما أنزل الله قوله الكريم من سورة المائدة:

«**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاء فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ**».

طابت نفس عمر. وكذلك كان موقفه من الحجاب فيما يتصل بنساء النبي صلى الله عليه وسلم. لم يكتف بأن يتمنى فيما بينه وبين نفسه أن يحتجب نساء النبي، بل كلم النبي نفسه في ذلك، واشتد في هذا الأمر حتى تحدث الرواة والمحدثون أنه تعرض مرة لسوْدة أم المؤمنين في بعض طريقها وقال لها: لقد عرفناك يا سودة. فأحرجها وأحفظها، ولم يسترح حتى أنزل الله آيات الحجاب في سورة الأحزاب فقال عز اسمه:

«**يَا نِسَاء النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا. وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا. يَا نِسَاء النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاء إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلا مَّعْرُوفًا.**

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا. وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا».

وقوله في السورة نفسها:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلاَّ أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانتَشِرُوا وَلا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنكُمْ وَاللَّهُ لا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلا أَن تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِن بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا. إِن تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا. لّا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلا أَبْنَائِهِنَّ وَلا إِخْوَانِهِنَّ وَلا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَلا نِسَائِهِنَّ وَلا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا».

هنالك رضي عمر كل الرضا حين وضع الله بيوت النبي حيث ينبغي أن توضع من الإجلال والكرامة. ولم يقف أمر عمر عند هذا الحد بل راجعته امرأته في بعض أمره فأغضبه ذلك فزجرها، فقالت له امرأته: ويحك! إنك لتأبى عليّ أن أراجعك، وإن ابنتك وغيرها من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعن رسول الله حتى يغضبنه، فأسرع عمر إلى ابنته حفصة أم المؤمنين فسألها: أفي الحق إنكن تراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: أجل والله إنا لنراجعه. فوعظها عمر في ذلك ما استطاع، ثم ذهب حتى استأذن على أم سلمة أم المؤمنين وكانت بينه وبينها قرابة من قبل أمه. فسألها في ذلك، فقالت: لله أنت يا ابن الخطاب. دخلت في كل شيء حتى تريد أن تدخل بين النبي وأزواجه. فأسكتته، وانصرف عمر خجلاً.

ومن قبل ذلك كله وقف عمر موقفاً طابقه القرآن عليه، وذلك في أعقاب غزوة بدر حين شاور النبي في أمر الأسرى، فأشار عمر بقتلهم، وأشار أبو بكر

بالفداء، وأنزل الله في سورة الأنفال لومه للنبي والمسلمين في قبول الفداء كما رويت ذلك فيما قدمت من حياة أبي بكر.

فليس غريباً أن يتحدث الرواة بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الحق على لسان عمر وفي قلبه. وليس غريباً أن يلقب عمر الفاروق، لأنه فرق بين الحق والباطل، سواء أكان الذي لقبه بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم، كما يروى عن عائشة أم المؤمنين، أم كان أهل الكتاب هم الذين لقبوه هذا اللقب وأخذه عنهم المسلمون كما يتحدث رواة آخرون.

ولم يكن عمر أيام أبي بكر أقل صراحة منه أيام النبي صلى الله عليه وسلم. فقد رأيت مراجعته لأبي بكر في أمر خالد بن الوليد، حين قتل مالك بن نويرة وتزوج امرأته، وإلحاحه عليه في عزله لأن في سيفه رهقاً.

وسترى أنه لم يكد يستخلف حتى عزل خالداً، ورأيت كذلك كيف راجع أبا بكر في إرسال خالد بن سعيد بن العاص إلى مشارف الشام. لحماية حدود الجزيرة العربية، وقال له، وشاركه عليّ في هذا القول: إن خالداً يحب الفخر، وإنه سريع إلى الإقدام، سريع إلى الإحكام. وصدقت الحوادث قول عمر وعليّ، فأقدم خالد وأحجم وانتهى أمره إلى الفرار.

ومن أجل جراءة عمر وشدته في الحق، ومطابقة القرآن لرأيه في غير موطن، ونصحه الله ورسوله والمسلمين، كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤثره أشد الإيثار، ويظهر له من ذلك ماكان يقر عينه ويملأ قلبه غبطة ورضى، حتى لقد استأذن النبي مرة في العُمرة وقال: إني أريد المشي. فأذن له النبي، فلما انصرف دعاه النبي فقال له: أشركنا يا أخي في صالح دعائك ولا تنسنا. فكان عمر يقول: لقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لي كلمة ما أحب أن تكون لي بها الدنيا وما فيها.

وكان عمر شديد الرفق بالنبي صلى الله عليه وسلم، والحياطة له، والقيام دونه، والحرص على أن يرد عنه كلَّ مكروه. وقد رأيتَ موقفه من حفصة وأم سلمة حين علم أن نساء النبي يُراجعنه. ولكنّ رفقه بالنبي كان يدعوه إلى العُنف أحياناً، ويُظهره مسرعاً إلى البطش، لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُكفكف من حِدته ويرده إلى الرفق والأناة، فلم يكد عبدالله ابن أبي سلول

يقول كلمته تلك التي قالها في غزوة بني المصطلق: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، ولم تكد هذه الكلمة تبلغ النبي، وعُمر عنده، حتى ثار عمر، وسأل النبي أن يأذن له في قتل هذا المنافق. ولكن النبي ردّه إلى الرفق وقال له: لا تتحدث العرب أن محمداً يقتل أصحابه.

وموقفه من النبي صلى **الله** عليه وسلم حين مات عبد**الله** بن أبي بن سلول هذا، وجاء ابنه يسأل النبي أن يصلي عليه، فأجابه النبي إلى ما أراد، وإذا عمر يراجع النبي في ذلك ويجادله بالقرآن، فيذكره قول **الله** عز وجل من سورة براءة:

«**اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاَ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ**».

ولكن النبي صلى **الله** عليه وسلم يردّه إلى الأناة ويقول له: إن ربي خيرني فاخترت. ثم يصلِّي على عبد**الله** بن أبي بن سلول.

ولكن الوحي لا يلبث – فيما تحدث الرواة – أن يطابق رأي عمر، فينزل **الله** في السورة نفسها هذه الآية الكريمة موجهة إلى النبي، وهي:

«**وَلاَ تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا وَلاَ تَقُمْ عَلَىَ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُواْ وَهُمْ فَاسِقُونَ**».

وفي موطن آخر قبل هذا الموطن بعد غزوة حنين قسم النبي صلى **الله** عليه وسلم الفيء، فأعطى المؤلفة قلوبهم من قريش ومن غيرها فأجزل في العطاء. فقام إليه رجل فقال: اعدل يا محمد، فإنك لم تعدل. فظهر الغضب في وجه النبي وقال للرجل: ويحك! فمن يعدل إذا لم أعدل؟ واستأذن عمر النبي في قتل هذا الرجل، فأبى عليه.

فأنت ترى أن حياة عمر أيام النبي صلى **الله** عليه وسلم كانت مزاجاً من هذا العنف الذي كان النبي يُكفكفه، ومن هذه الرحمة التي كان النبي يؤثرها ويشجِّع عمر عليها بالقول حيناً وبالابتسام حيناً آخر.

وكذلك كانت حياته أيام أبي بكر، كان دائماً شديداً في الحق أو فيما يرى أنه الحق، على أنه كان يُذعن لنهي النبي حين ينهاه من الشدة والعنف، ولا يفكر في أن يستأنفهما إن كان الأمر له، لأنه كان يؤمن بأن النبي حين يأمر

أو ينهي إنما كان يصدر عن أمر السماء، ولا كذلك أيام أبي بكر، فقد كان يشير عليه عمر بالشدة في أمر خالد بن الوليد مثلاً، فإذا أبى عليه أبو بكر راجعه وألح عليه، فإذا امتنع أبو بكر عليه بعد المراجعة والإلحاح سكت، ولكنه حين استخلف لم يتردد في إنفاذ الرأي الذي أشار به على أبي بكر، وإن كان أبو بكر قد خالفه فيه أشد الخلاف، ذلك أن عمر كان يعلم أن الصدّيق لم يكن يُصدر عن أمر السماء، وإنما كان يُصدر عن السياسة وعن رأيه في النصح للمسلمين. كان أبو بكر يجتهد رأيه، وكان عمر يجتهد رأيه أيضاً، فليس عليه بأس أن يخالف عن مذهب أبي بكر في سياسة السلم والحرب جميعاً، على حين أنه كان يرى الإثم كل الإثم في المخالفة عن أمر النبي أو نهيه.

3

على أن استخلاف عمر ونهوضه بأعباء الحكم، ومواجهته لمشكلات السلم والحرب، كل ذلك أظهر خلقاً من أخلاق عمر لم تظهره الأحداث قبل ذلك، لأنه قبل أن يستخلف كان سيفاً من سيوف النبي صلى **الله** عليه وسلم يسلّه إن شاء، ويُغمده إن أحب، وكان أيام أبي بكر سيفاً من سيوف الخليفة إن شاء سله، وإن شاء أغمده. كان عليه أن يسمع ويطيع، وأن يشير بما يرى فيه المصلحة، ولم يكن له أن يزيد على ذلك أو يعدوه. فلما ألقيت عليه أعباء الخلافة أحس ثقل التَّبعة كما لم يحسها خليفة أو ملك فيما نعلم، فكان يحاسب نفسه على صغير الأمر وكبيره، وكان ضميره يراقبه في كل ما يأتي وفي كل ما يدع، لا يعفيه من هذه المراقبة ساعة من نهار أو ساعة من ليل، وربما ذاد النوم عن عينيه، فكلفه من الأرق ألواناً. كان قبل كل شيء يرى نفسه أصغر من المهمة التي كُلف أداءها، وربما كان يسَخر من نفسه أحياناً فيقول – كما سمعه بعض أصحابه يحدث نفسه، من وراء جدار –: عمر بن الخطاب أمير المؤمنين! بَخ بَخُ يا ابن الخطاب، و**الله** لتطيعن **الله** أو ليعذبنَّك.

ولم يكن يخاف شيئاً كما كان يخاف أن يراه **الله** مؤثراً لنفسه بشيء من

دون عامة المسلمين. فكان يضع نفسه لا موضع أمثاله من كبار أصحاب النبي، ولا موضع أوساط الناس، بل موضع الفقراء وذوي الحاجة منهم.

وكان يأخذ نفسه بأن يعيش كما كان هؤلاء الناس يعيشون، وبأن يجد مثل ما كان هؤلاء الناس يجدون، حين تشتد الحياة عليهم وحين تلين الحياة لهم.

وكان يرى أن ذلك هو الذي يمكنه من أن يعرف حاجات الناس ويقدر رضاهم حين يرضون، وسخطهم حين يسخطون، وألمهم حين يجدون الألم، ولذتهم حين تتاح لهم اللذة.

لم يكن فقيراً بل كان صاحب تجارة، ولم تمنعه الخلافة على ثقل أعبائها من ممارسة تجارته. فكان قادراً على أن يعيش عيشة السعة، وعلى أن ييسر لأهله وبنيه حياة لينة. ولكنه أخذ نفسه بالشدة الشديدة وبأغلظ مايكون من العيش، فكان يأكل أكل الفقراء، ويلبس لباس الفقراء، ويسير في أمر نفسه سيرة الفقراء، وكان يراقب أهله وبنيه أشد المراقبة، ويقول لهم من حين إلى حين: إن الناس ينظرون إليكم فلا أعلمن أحداً منكم خالف عما آمر الناس به أو أنهاهم عنه إلا أضعفت له العقوبة.

وكان يأمر أبناءه الذين يستطيعون أن يسعوا في الرزق أن يجدوا في ذلك حتى يستغنوا عنه، وحتى لا يضطروه إلى أن ينفق عليهم وعلى أهلهم وكان يشق على نسائه فيفرض عليهن حياة قاسية لا يستحبها النساء، كان شديداً عليهن في الكسوة، وشديداً عليهن في الرزق، وشديداً عليهن في سيرته كلها. يدخل عليهن عابساً، ويخرج عنهن عابساً، كما قالت إحدى النساء وقد خطبها ذات يوم فامتنعت عليه وكرهت عبوسه وخشونة عيشه، ويقول الرواة: إنه دخل على ابنته حفصة أم المؤمنين فقدمت له مرَقاً بارداً وصبت عليه شيئاً من زيت. فقال: أدمان في إناء واحد! لا أذوقه أبداً.

وهذه الشدة على نفسه وعلى أهله كانت تُرغِّب الناس عن طعامه وترغب عنه من كان يأتيه من عُمّال الأقاليم. كانوا يأكون في بيوتهم لين الطعام، ويستمتعون بطيبات الحياة، فإذا حضروا طعام عمر ودُعوا إليه أعرضوا عنه أو أصابوا منه كارهين. وحضر بعض أصحاب عمر طعامه، فدعاه إليه، فقال

له في صراحة: إن طعامك جَشْب[1]، وإني أوثر أن أصيب من طعام لين صُنع لي. فقال له عمر، ما معناه: إنه ليعرف طيبات الطعام، ولو أراد لأصاب منها مايشاء، ولكنه سمع **الله** يقول لقوم نعموا بحياتهم الدنيا:

«**أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُم بِها**».

فقد كان عمر إذن يشدّد على نفسه مخافة أن يستمتع بالحياة فينقُص ذلك من حسناته عند **الله**. ولما أراد أن يدوِّن الديوان – فيما سترى – كلّف نفراً كتابة الناس على قبائلهم، فبدؤوا ببني هاشم، رهط النبي صلى **الله** عليه وسلم، وثنوا بتيم، رهط أبي بكر، وثلثوا بعديّ، رهط عمر.

فلما نظر عمر في الديوان، قال للنفر الذين كتبوه: وددت و**الله** أنه كذلك، ولكن ضعوا عمر حيث وضعه **الله** وابدؤوا بالأقرب فالأقرب من رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم.

ومعنى ذلك أنه رد عليهم ما كتبوا، وأمرهم أن يعيدوا كتابة الديوان، وأن يرتبوا قريشاً فيه على قرابتها من النبي، حتى إذا بلغوا موضع بني عدي من قرابة النبي وضعوهم.

ويقال: إن قوم عمر من بني عديّ لما عرفوا ذلك أتوا عمر فكلموه فيه، وقالوا: إن أبا بكر خليفة رسول **الله**، وأنت خليفة أبي بكر، فهلا تركت الديوان كما كتبه أولئك النفر. فقال لهم عمر: بخ بخ يابني عديّ، أردتم الأكل على ظهري وأن أذهب حسناتي لكم، لا و**الله** حتى تبلغكم الدعوة وإن أطبق عليكم الدفتر. يريد: حتى يصل إليكم القوم على قرابة من رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم فيضعوكم حيث وضعكم **الله**.

ولم يكن إشفاق عمر من أن يذهب طيباته في حياته الدنيا هو وحده الذي كان يفرض عليه هذه الشدة على نفسه وأهله، وإنما كان هناك شيء آخر لم ينسه عمر قط، وإنما كان يستحضره دائماً، وهو ماقدر للنبي من العيش، فقد كانت حياة النبي صلى **الله** عليه وسلم شديدة، وكان ضيقها ربما جهد النبي واضطره إلى الجوع، وكان النبي يلقى هذه الحياة متجملاً غير ضيق به

(١) جشب. كشهم وككتف: غليظ.

ولاكاره، يأكل حين يتاح الطعام، ويصوم حين لا يجد ما يطعم.

ولم تكن حياة أبي بكر أثناء خلافته رقيقة ولا لينة، وإنما كانت إلى الخشونة والشظف أقرب منها إلى الرقة واللين، وكان عمر يستحضر هذا دائماً ويكره أشد الكره أن يأكل أو يلبس خيراً مما أتيح للنبي وأبي بكر.

وكان حين كثر المال، وحين كان يرى مايحمل إليه من الفيء ومن الخراج يذكر فقر النبي وخليفته، فيبكي حتى تختلف أضلاعه، وربما أبكى من حوله من أصحاب النبي. وقد رفق به بعض أصحابه من المهاجرين فكلموا حفصة أم المؤمنين في أن تشير على عمر بأن يلين من عيشه، فقبلت منهم حفصة وكلمت أباها في ذلك، فقال لها: نصحت قومك وغششت أباك. ثم جعل يذكِّرها بشدة العيش وضيقه على النبي صلى **الله** عليه وسلم حتى أبكاها.

وهذه الشدة التي فرضها عمر على نفسه منذ استخلف، هي التي تفسر لنا موقفه عام الرَّمادة حين أصاب العرب في الجزيرة ما أصابهم من الجدب حتى اضطروا إلى أن يأكلوا الميتة، ويستخرجوا الجرذان والضِّباب من جحورها فيأكلوها.

وقد اتصل هذا الجدب تسعة أشهر، ووقف عمر أثناء هذه الأشهر موقفاً لا يعرف التاريخ له نظيراً. فما أكثر ما أصاب الجوع بعض البلاد، وما أكثر ما شقي الناس بهذا الجوع، واجتهد ملوكهم وولاتهم في أن يخففوا عنهم هذا الجهد، ولكننا لا نعرف أحداً من هؤلاء الملوك والولاة شارك الناس في الجوع، وفيما كانوا يجدون من الجهد، كما شارك عمر أهل الحجاز ونجد وتهامة في كل ما أصابهم من الجهد والعناء، ومانعرف أحداً من الملوك والولاة واسى الناس بنفسه على ما أصابهم، كما كان عمر يواسي العرب بنفسه أثناء هذه الأشهر التسعة.

فقد جاع عمر كما جاع الناس، وحرم على نفسه لين العيش كله، حتى عاش على الزيت، وحتى تغير لونه لكثرة ما أكل الزيت نيئاً ومطبوخاً، ثم كان يحمل إلى الأعراب داخل المدينة وخارجها طعامهم على ظهره ويأبى أن يكفيه ذاك أحد غيره، وكان لا يترك من يحمل إليهم الطعام حتى يراهم

قد أكلوا وأصابوا من الطعام حاجتهم، وكان الأعراب حين اشتد عليهم الجهد قد نزح منهم كثير من بلادهم وآووا إلى المدينة يلتمسون فيها ما يقيم الأَوَد، فكان عمر ينزلهم المنازل من حول المدينة حتى لا يضيقوا على أهلها، وكان يقوم على أن يوفر لهم ما يحتاجون إليه من الطعام والكسوة، يجدّ في ذلك بنفسه ما استطاع الجد، ثم لا يشغله ذلك عن غير هؤلاء من الأعراب الذين لم ينزحوا عن أوطانهم، وإنما أقاموا فيها أشقياء بالجدب صابرين عليه. وقد كتب عمر إلى ولاته على الأقاليم فأرسلوا إليه الطعام، فكان يوجه الرجال إلى منافذ الأقاليم، ويأمرهم أن يتلقوا ما يأتي منها، وأن يطعموا الناس ويكسوهم ويخلّفوا فيهم مايعينهم على احتمال البلاء.

وكذلك أنفق هذه الأشهر التسعة معنياً أشد العناية بالناس، من قرُب منه ومن بعد عنه، حتى خيف عليه من شدة ما كان يتكلف في ذلك من المشقة والعناء. ويقول الرواة: إنه حرم على نفسه في هذه الأشهر التسعة كل لذة، وكل راحة، وكل طمأنينة، ولم يكن اشتغاله بأمر الناس وحده هو الذي يشقيه ويضنيه، وإنما كان ضميره الحي اليقظ دائماً يزيده شقاء إلى شقاء، وهمّا إلى همّ، فكان لا يذوق النوم إلا غراراً، وكان يُشفق أشد الإشفاق أن يجعل **الله** هلاك أمة محمد صلى **الله** عليه وسلم على يديه وأثناء خلافته.

وكان عمر يحب الصلاة إذا تقدم الليل في جميع أيامه، فلما امتحن العرب بهذا الجدب أكثر من هذه الصلاة حين كان يتاح له الفراغ من أمر الناس.

وقد حرم على نفسه – كما قلت آنفاً – ما كان يتاح لأوساط الناس من الطعام في تلك الأيام، فحرم على نفسه اللحم إلا حين كان ينحر الجزر ليطعم الناس، فكان يشاركهم في طعامهم، وحرم على نفسه السمن فعاش على الزيت، فلما آذاه الإدمان عليه ظن أن طبخه يكسر من حدته، فأمر أن يطبخ له الزيت، فما أكل منه مطبوخاً كان أشد عليه. وكان بطنه ربما قرقر، فكان يضرب على بطنه بإصبعه ويقول: قرقر ما تقرقر فليس لك إلا الزيت حتى يحيا الناس. ثم لم يكن يؤثر نفسه بهذه الشدة في تلك الأشهر، وإنما كان يراقب أهله وبنيه أشد المراقبة ويحرّج عليهم جهده في أن يؤثروا أنفسهم بشيء من اللين والناس من حولهم لايجدون ما يطعمون، وكان يقول: نطعم

ما أطاق بيت المال إطعام الناس، فإذا ضاق بذلك بيت المال أدخلنا على كل أهل بيت مثلهم فقاسموهم ما يأكلون، فإنهم لن يجوعوا على أنصاف بطونهم، ومعنى ذلك أنه كان يريد أن يطعم الناس على حساب الدولة، فإذا لم يجد مايقوتهم به في بيت المال وزّعهم على بيوت الذين يجدون ما ينفقون، فعاشوا معهم وشاركوهم في طعامهم، فقليل الطعام يقيم الأَوَد. وذلك خير من الجوع الذي يعرض الناس للهلكة. ولم يكن عمر يقبل أن يشبع فريق من الناس ويجوع سائرهم، ومع ذلك فقد استطاع أن يخفف هذا الجهد على الناس بما كان يرسل إليه من الأقاليم، وإن لم يستطع أن يصد الموت عن كثير منهم، فقد وقع الموت في الأعراب الذين أحاطوا بالمدينة، فكان عمر يصلي على الموتى أفراداً وجماعات، وكان يشهد جنائزهم ويقوم على قبورهم.

وتستطيع أنت أن تقدر حياة عمر في تلك الأشهر بعد أن رأيت ما وصفت لك من يقظة ضميره، ومن إشفاقه على الناس، وعنايته بأمرهم، وتكلفه ما تكلف من الجهد في إطعامهم. فلا غرابة في أن يصبح كئيباً ويمسي كئيباً، ويبكي في غير موطن، ويدعو **الله** أن يرفع المحل عن الناس. ويقول الرواة: إنه استسقى حين بلغ الجهد غايته، فلم يزد على أن دعا **الله** ودعا الناس معه، وصلى صلاة الاستسقاء. ويزعم الرواة: أنه حين استسقى أخذ بيد العباس عم النبي وتوسل به إلى **الله**، وأنه لم يتم استسقاءه حتى أرسل **الله** الغيث.

وواضح أن هذا تكلف مصدره التملق لبني العباس أثناء حكمهم. والشيء الذي ليس فيه شك هو أن عمر استسقى كما استسقى النبي صلى **الله** عليه وسلم،وأن **الله** أرسل الغيث بعد استسقاء عمر بوقت قصير أو طويل. ولما أنزل **الله** الغيث سُرِّي عن عمر، وجدّ في إخراج الأعراب من المدينة وردّهم، إلى بلادهم ليستأنفوا حياتهم التي كانوا يحيونها قبل أن يمتحنهم **الله** بهذا البلاء.

4

وكان عمر شديداً على نفسه، وشديداً على غيره كل الشدة أيضاً في مال المسلمين، فكان يحاسب نفسه أشد الحساب على ما يأخذ من مال المسلمين لنفقته ونفقة أهله. وكان يقول: إني أنزلت نفسي من هذا المال بمنزلة مال اليتيم، ثم يقرأ قول **الله** عز وجل من سورة النساء:

«**وَمَن كَانَ غَنِيًا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ**».

وربما قال في موطن آخر: أنزلت هذا المال من نفسي منزلة مال اليتيم إن استغنيت عففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف. وكان يشبه نفسه أحياناً برجل سافر مع جماعة من أصحابه فدفعوا إليه أموالهم وكلفوه أن ينفق عليهم منها، فما ينبغي له أن يؤثر نفسه من دونهم بقليل أو كثير من هذا المال. وهو مع ذلك قد استشار أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم فيما يحل له من هذا المال. فقال له بعضهم: يحل لك منه ما يصلحك ويصلح أهلك. وقال له عليّ بن أبي طالب رحمه **الله**: يحل لك منه الغداء والعشاء. فقبل رأي عليّ، فكان يأخذ من بيت المال ما يمكنه من أن يأكل ويطعم أهله طعام أوساط الناس من قريش، وكان يستحل من بيت المال كسوة نفسه: حُلة في الشتاء وأخرى

في الصيف، على أنه كان يشتد في ذلك فلم يكن يترك إزاراً ولارداء إلا حين يبلغ منه البلى غايته، وكان كثيراً ما يرقع رداءه أو إزاره: يرقعه غير متحرج فيما يرقع به، حتى لقد كان يرقع ثيابه أحياناً بالأدَم.

ويقول الرواة إنه تأخر يوم جمعة، فجعل الناس ينتظرونه في المسجد حتى أبطأ عليهم، ثم خرج عليهم فصعد المنبر واعتذر من إبطائه، فإذا الذي أبطأ به قميصه قد غسل فانتظر أن يجف، ولم يكن عنده قميص غيره.

وكان عمر – كما قلت آنفاً – يستطيع أن يوسع على نفسه من صلب ماله، ولكنه – فيما يظهر – كان كره أن يظن الناس أنه إنما يوسع على نفسه من مال المسلمين، فيضيق على نفسه، كما كان يشدد على نفسه أيضاً إيثاراً للزهد، ومخافة أن يحيا حياة ألين من حياة النبي صلى الله عليه وسلم وحياة أبي بكر. وكان يقول: إن لي صاحبين سلكا طريقاً، وأخشى إن خالفت سيرتهما أن يخالف بي عن طريقهما.

ومع ذلك فقد كان يستحل الاستقراض من بيت المال، فإذا أيسر ردَّ ما اقترض. وكان ربما أبطأ في أداء ما استقرض، فيأتيه صاحب بيت المال فيلزمه، ويحتال عمر حتى يؤدي إليه ما استقرض، وربما خرج عطاؤه فأدى منه ما كان عليه من دين لبيت المال. ولما طُعن وعرف أنه الموت، أحصى ما عليه من دين لبيت المال. فإذا هو نيف وثمانون ألف درهم. فلم يسترح حتى أمر ابنه عبدالله فضمن هذا المال، وقال له: إذا انا مت فانظر في مالي ومال آل عمر، فإن وفي بهذا الدين فذاك، وإلا فسل بني عديّ، فإن أعانوك بما يفي بهذا الدين فذاك، وإلا فسل قريشاً ولا تعدُها.

ويقول الرواة إن الأسبوع لم يتم بعد وفاة عمر حتى أدى عبدالله دين أبيه إلى عثمان رحمه الله وأخذ منه البراءة بالأداء.

وأرجِّح أنا أن عمر قد ردَّ على بيت المال ما أخذه لقُوته وقوت أهله، واعتبر هذا ديناً عليه كما فعل أبو بكر رحمه الله.

فقد رأيت فيما مضى أن أبابكر وهب لبيت المال أرضاً كان يملكها بما استنفق منه، وكذلك فعل فيما أرجح. وليس معنى هذا أن عمر لم يقترض شيئاً من بيت المال، بل معناه أن عمر أضاف إلى ما اقترض ما كان يستحل

لنفسه من بيت المال قوتاً له ولأهله وكسوة له في الشتاء والصيف.

وما أكثر ما كان يقول: وددت لو أخرج منها – يريد الخلافة – كفافاً لا عليّ ولا لي، فقد خرج منها رحمه **الله** وليس عليه منها شيء وله منها الكثير بما أحسن إلى المسلمين، أغنيائهم وفقرائهم، وبما نصح للإسلام، وبما أقام من نظم سياسية لم يكن للعرب عهد بمثلها، ومن نظم اجتماعية لا تزال الإنسانية تسعى لتحققها دون أن تبلغ من سعيها ما تريد.

وليس على عمر – رحمه **الله** – من بأس إذا كانت نظمه الاجتماعية لم تبق بعد وفاته، وإذا كان المسلمون قد قصروا عن الاحتفاظ بها وعن تثبيتها. **والله** عز وجل يقول من سورة النجم:

«**أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى. وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى. أَلاَّ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى. وَأَن لَّيْسَ لِلإِنسَانِ إِلاَّ مَا سَعَى. وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى. ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الأَوْفَى**».

فعلى الذين أضاعوا هذه النظم وأهملوا سنة عمر تبعة ما أضاعوا وما أهملوا، ولعمر الجزاء الأوفى عند **الله** عز وجل على ما نصح للمسلمين وما هيأ لهم من وسائل الرقي والعزة في ظل العدل والأمن والمساواة.

وفيما تستقبل من فصول هذا الحديث تفصيل هذا السعي الذي سعاه عمر في خلافته التي كانت كما قال ابن مسعود: رحمة.

5

وكانت أول مشكلة واجهت عمر حين نهض بأمور المسلمين مشكلة الفتوح، وموقف الجيوش التي أرسلها أبو بكر رحمه الله إلى العراق والشام.

وكان أبو بكر قد هيأ لحل مشكلة الجيوش التي أرسلها إلى الشام حين جمع الروم للمسلمين جموعاً كثيرة وأعداداً ضخمة لم تكن لهم بها طاقة. فأرسل إليهم خالد بن الوليد ببعض من كان معه في العراق، ولكنه حين أمد جيوش المسلمين في الشام بخالد وطائفة صالحة من جيشه في العراق، عرض بقية هذا الجيش العراقي لخطر عظيم. فقد كان الفرس قد أخذوا بالجد والحزم هجوم خالد على العراق، وانتصاره في المواطن الكثيرة التي انتصر فيها، وغلب على عامة العراق العربي، فلم يسعهم إلا أن ينهضوا لمقاومة العرب وإخراجهم من هذه الأرض التي كانت خاضعة لسلطانهم منذ زمن بعيد، وأحس المُثنى بن حارثة الشيباني – خليفة خالد على الجيش – أن موقفه وموقف المسلمين معرّض لخطر عظيم أمام هذه الجيوش التي عبأها الفرس للقائهم. فاستخلف على من بقي معه من الجيش، وأسرع إلى المدينة ليقف أبا بكر على جلية الحال في العراق، وأدرك أبا بكر في مرضه الذي توفي

فيه، فوصف له أمر المسلمين ومكانهم من الخطر العظيم الذي يعرضهم له العدو.

فلم يستطع أبو بكر رحمه الله إلا أن يوصي عمر بالجد في نجدة المثُنى وأصحابه وإمداده بالرجال والسلاح. وقد جد عمر في ذلك منذ اليوم الأول لخلافته، فندب الناس إلى العراق، ولكن الناس سمعوا منه ولم يستجيبوا له، فندبهم ثلاثة أيام والناس يسمعون منه ولا يستجيبون حتى إذا ندبهم للمرة الرابعة قام إليه أبو عبيد بن مسعود الثقفي منتدباً، واضطر عمر إلى أن يلح الناس ويدفعهم إلى الجهاد دفعاً، حتى إذا استطاع أن يجمع ألف رجل من المهاجرين والأنصار أمّر عليهم أبا عبيد. فكلمه الناس في أن يؤمر رجلاً من كبار المهاجرين والأنصار فأبى، لأنهم تقاعدوا عن الجهاد وكرهوا لقاء الفُرس، وألح في أن يؤَمِّر أول من انتدب للحرب، ثم خالف عن سياسة أبي بكر فأباح لمن كان ارتد من العرب ثم عاد إلى ما خرج منه، أن يشارك في الجهاد، فأقبل هؤلاء مسرعين، وأقبلت جموع من اليمن فضمهم عمر إلى الجيش. وسار أبو عبيد بجيشه بعد أن أوصاه عمر بالحزم والأناة وبإمعان الروية وحسن التدبير، وانتهى أبو عبيد إلى العراق ومعه المثنى بن حارثة تابعاً له وليس أميراً، فانضم إلى من كان هناك من المسلمين، وتهيأ للقاء الفرس، وكان أبو عبيد شجاعاً جريئاً، وقد غلبت شجاعته وجراءته رأيه وأناته، وغلبت رأي الذين أشاروا عليه وألحوا في ألا يعبر الفرات للقاء الفرس وإنما يخلي بينهم وبين العبور إليه، فإن اتيح له النصر فذاك، وإن كانت الأخرى وجد الأرض من ورائه يرجع إليها متحيزاً لفئة المسلمين من جزيرة العرب. ولكنه – رحمه الله – كره أن يكون الفرس أجرأ على الموت من المسلمين، فعبر بالناس النهر ثم قطع الجسر من ورائه حتى لا يتحدث أحد من المسلمين إلى نفسه بالفرار، وكان المسلمون في تلك الأيام لايكرهون شيئاً كما يكرهون الفرار، يستحضرون في نفوسهم وقلوبهم هذه الآية الكريمة التي كانوا يستحضرونها في كل موطن من مواطن الحرب وهي قول الله عز وجل من سورة الأنفال:

«يَا أَيُّهَا الّذِينَ آمَنُواْ إِذَا لَقِيتُمُ الّذِينَ كَفَرُواْ زَحْفاً فَلاَ تُوَلّوهُمُ الأَدْبَارَ. وَمَن يُوَلّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلاّ مُتَحَرّفاً لّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيّزاً إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاء بِغَضَبٍ مّنَ اللّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ».

وكان المسلمون في تلك الأيام إذا انتدبوا للجهاد حرصوا أشد الحرص على أن يظفروا بإحدى الحسنيين: الظفر بالعدو، وما أعد **الله** لهم من الأجر يوم القيامة، أو الظفر بالشهادة وما ضمن **الله** لهم من حياة الشهداء في جنته ورضوانه، لأن **الله** يقول:

«إِنّ اللّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنّ لَهُمُ الْجَنّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقّا فِي التّوْرَاةِ وَالإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللّهِ فَاسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ الّذِي بَايَعْتُم بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» سورةالتوبة.

وقد أقدم المسلمون، مدفوعين بهاتين الآيتين الكريمتين وبآيات كثيرة غيرهما من الكتاب العزيز، فقاتلوا مستبسلين، وكان قائدهم أبو عبيد أشدهم إقداماً وأعظمهم استبسالاً، ولكن الفرس على كثرتهم كانوا قدّموا بين أيديهم شيئاً لم يألفه العرب في قتالهم من قبل وهي الفيلة، فلما رأتها خيل المسلمين نفرت منها نفاراً شديداً.

وكان في مقدمة هذه الفيلة فيل عظيم تعرض له أبو عبيد فطعنه. فلما أحس الفيل حر الطعنة ثار فطرح أبا عبيد في الأرض وقتله. وقتل يومئذ من المسلمين عدد غير قليل بعد أن أحسنوا البلاء، واضطروا آخر الأمر إلى الفرار فإذا النهر وراءهم: فجعل بعضهم يساقط في النهر فيغرقون، حتى أقبل المثنى بن حارثة ومعه نفر من أصحابه، فوقف على شاطئ النهر، وجدّ في عقد الجسر، وانحاز بقية المسلمين إليه فعبروا النهر، وقد بلغ منهم الجهد وكثرت فيهم الجراحات، وتفرق كثير منهم بعد عبور النهر فعادوا إلى الحجاز، ورجع بعضهم إلى المدينة.

وبلغ خبر الهزيمة عمر – رحمه **الله** – فبكى وقال: رحم **الله** أبا عبيد لو انحاز إليّ لكنت فئته. وكان يكثر من ترديد ذلك، يهدئ به روع المنهزمين ويبين لهم أنهم لم يفروا وإنما انحازوا إلى فئة، فلم يتعرضوا للعقاب الشديد

الذي أنذر الله به الفارين في الآية الكريمة من سورة الأنفال التي أثبتناها أنفاً.

وقد حَمي عمر لجهاد الفرس بعد وقعة الجسر هذه فتهيأ للحرب، وخرج من المدينة فاجتمع إليه الناس، وهمّ بالمسير إلى العراق على رأس الجيش متولياً بنفسه قتال الفرس.

واستشار الناس في ذلك. فأشار عليه قليل منهم بأن يتمم على ما أراد ويمضي للجهاد، فيكون في مضيه تحريض للمسلمين وتشجيع لهم، ولكن كثيراً من أصحاب النبي أشاروا عليه بألا يفعل وبأن يبقى في المدينة ركناً للمسلمين يمدهم بالعدد والعدة، وألا يعرض نفسه لأخطار الحرب، فإنه إن أصيب فتّ ذلك في أعضاد المسلمين، فلم ينهضوا للقتال، وتعرضت الأمة لخطر عظيم. وأشاروا عليه بأن يرسل رجلاً من كبار أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وأشدهم بأساً وأمضاهم في الحرب. وسمَّوا له سعد بن أبي وقاص رحمه الله. وكان سعد غائباً عن المدينة في عمل لعمر، فأرسل إليه، فاستخلف على عمله وأقبل، فأمره عمر على الجيش وأوصاه ألا يغامر بالمسلمين، وأن ينزلهم منزلاً بين حضر العراق ومدر العرب، وأن ينتظر الإمداد.

ومضى سعد رحمه الله بجيشه يستنفر من مر به من القبائل، ويمده عمر ما استطاع إلى إمداده سبيلاً، وكان العرب يكرهون لقاء الفرس ويؤثرون الجهاد في الشام. ولكن عمر كان يأبىعليهم إلا العراق، وربما رغّب بعضهم بالمال بعد الفتح. وأقام سعد كما أمره عمر في جيش عظيم من المسلمين قريباً من العراق، غير بعيد مع ذلك من بلاد العرب. وأقام هناك ينتظر أمر عمر بالتقدم. وينتظر قدوم الفرس عليه. وكان عمر قد أمره أن يكتب إليه بأمر المسلمين يوماً بيوم، وألا ينزل بهم منزلاً إلا وصفه لعمر كأنه يراه، حتى يكون عمر مع المسلمين بكتب سعد يعلم ما يأتون وما يدعون.

6

وخالف عمر عن سياسة أبي بكر في أمر الشام أيضاً، فلم يكد ينهض بأعباء الخلافة حتى كتب إلىجيوش الشام ينعى إليهم أبا بكر رحمه الله، وينبئهم ببيعته، ويعزل خالداً عن إمارة الجيش، ويجعل هذه الإمارة لأبي عبيدة، ويأمره إذا فتح الله على المسلمين أن يوجه من جاء مع خالد من العراق إلى عراقهم، ليكونوا مدداً لسعد ومن معه من المسلمين، وأن يجعل عليهم عتبة بن أبي وقاص. ويقول الرواة: إن كتاب عمر وصل إلى أبي عبيدة في ليلة كان المسلمون يتهيؤون فيها لمصادمة الروم من غد، فأخفى أبو عبيدة كتاب عمر وأسر ما جاء فيه من عزل خالد وتوليته هو.

كره – فيما يقول الرواة – أن يثبط المسلمين ويفل من حد خالد، وكانت إليه إمرة الجيش في تلك الموقعة.

وأصبح المسلمون، فاصطدموا بالروم، فقاتلوهم أشد قتال وأعنفه وأجرأه. وكانت موقعة لم يعرف المسلمون مثلها من قبل في حربهم للروم.

وقد أنزل الله نصره على المسلمين، وانهزم الروم هزيمة منكرة، وفتحت للمسلمين مناهج الشام فقصدوا قصد دمشق.

ومن الرواة من يزعم أن وقعة اليرموك هذه كانت بعد فتح دمشق ولكن اختلاف الرواة في تاريخ الوقائع وترتيبها كثير، أكثر من أن يحصى، وأعسر من أن يصل الباحث فيه إلى نظام دقيق.

وليس هذا مقصوراً على الشام ولكنه يتناول حرب الفرس أيضاً.

وليس من شأني في هذا الحديث أن أفصل تاريخ الفتوح، ولا أن أرتب تاريخ الوقائع، فذلك شيء لم أرد إليه، وهو على كل حال يطول أشد الطول ويعسر أشد العسر.

والمحقق أن المسلمين قد حاصروا دمشق وشددوا عليها الحصار وأطالوه ولكن خالداً – رحمه الله – لم يكن ينام ولا ينيم، كان متنبهاً دائماً لأمر المدينة وما يقع فيها من الأحداث. وقد بلغه ذات ليلة – فيما يزعم الرواة – أن سور المدينة بإزائه قد خلا من حُراسه، لأمر فصله المؤرخون ولا أطمئن إليه، فاحتال خالد حتى رقي السور مع نفر من أصحابه، ثم نزل ونزل من معه فابتدروا باب المدينة الذي يلي جيش خالد فقتلوا بوّابيه وكبّروا، فاندفع إليهم المسلمون من هذه الناحية، واندفع خالد على رأس جيشه إلى وسط المدينة. قال الرواة: وكان أبو عبيدة قد دخل المدينة من باب آخر على صلح، فالتقى جيشان من المسلمين في وسط المدينة: جيش يقاتل، وجيش مصالح. فأمضى أبو عبيدة الصلح على جيش خالد أيضاً، واعتبرت دمشق قد فتحت صلحاً.

ويقال إن أبا عبيدة لم يظهر خالداً على أمر عمر بعزله إلا بعد فتح دمشق. ثم كانت للمسلمين بعد ذلك خطوب، أتاح الله لهم فيها النصر على الروم في غير موقعة، حتى فتحت فلسطين كلها وفتح الأردن، ثم فتحت حمص وسائر مدن الشام. وكان هرقل قيصر قسطنطينية مرابطاً في أنطاكية، يمد جيوشه منها، فلما رأى ما أتيح للمسلمين من النصر في هذه المواطن كلها عاد إلى قسطنطينية وودع سورية وداعاً لا لقاء بعده.

ومع أن فلسطين قد فتحت كلها – كما قلت آنفا – فإن مدينة المقدس قد طاولت جند المسلمين المحاصرين لها حتى إذا قوي المسلمون عليها وهموا باقتحامها طلب أهل المدينة الصلح. واشترطوا ألا يتم هذا الصلح إلا مع أمير

المؤمنين نفسه. وقد أنبئ عمر بذلك فأقبل إلى الشام وأتم الصلح مع بيت القدس ودخل مظفراً.

والرواة يختلفون في عدد المرات التي دخل فيها عمر الشام في خلافته، ولكن المحقق عندي أنه ثلاث مرات على الأقل، كانت أولاها حين أتم الصلح مع بيت المقدس، وكانت الثانية بعد ذلك حين قصد إلى الشام، فلما بلغ سَرْغ أنبأه الأمراء بأن الطاعون قد وقع في الشام، وهو الطاعون الذي يعرفه المؤرخون بطاعون عَمُواس - فاستشار عمر الناس، شاور المهاجرين أولا فاختلفوا عليه، قائل يقول: خرجت لوجه فيجب أن تمضي إليه، وقائل يقول: لا تعرض نفسك وأصحابك للتهلكة. وشاور الأنصار فصنعوا صنيع المهاجرين، وأبى عليه أبو عبيدة بن الجراح إلا أن يمضي لوجهه مخاطراً ولا يفر من قدر **الله**، فأجابه عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة، **أفر من قدر الله** إلى قدر **الله**. ثم استشار مهاجرة الفتح فلم يختلفوا عليه، وإنما أشاروا عليه مجمعين بأن يرجع إلى المدينة.

وأقبل عبدالرحمن بن عوف - رحمه **الله** - وكان غائباً حين استشار عمر الناس فقال: عندي من ذلك علم: سمعت رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم يقول: «إذا وقع الطاعون بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا منها، وإن لم تكونوا فيها فلا تدخلوها». فعاد عمر إلىالمدينة راضياً مطمئناً.

ودخل عمر الشام للمرة الثالثة بعد أن ارتفع الوباء. وقد أصيبت طائفة ضخمة من المسلمين وجماعة من خيار أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم، منهم: أبو عبيدة أمير الشام. ومعاذ بن جبل، رحمهم **الله**، وآخرون كثيرون. فلما انقضى الوباء ظهرت أمام معاوية بن أبي سفيان أمير الشام بعد أبي عبيدة مشكلة عسيرة، فقد كثرت ضحايا الطاعون وأشكلت مواريث من مات على من بقي من المسلمين، فاضطر عمر إلى أن يسير إلى الشام فيحل هذه المشكلة ويرد المواريث على أصحابها. وكان عمر يفكر كثيراً بعد زيارته هذه للشام في أن يزور أقاليم الدولة كلها، فيقضي في كل إقليم شهرين، يباشر فيهما بنفسه ما يعرض من المشكلات، ويباشر فيهما بنفسه أيضاً أمور الناس، فيعلم الولاة بسيرته كيف يدبرون سياسة الأقاليم والأمصار. وكان

عمر شديد الخوف دائماً من سيرة الولاة، لا يأمنهم أن يجوروا أو أن يقصروا. ومع أنه كان يراقبهم أشد المراقبة ويرسل إليهم من قبله من يفحص أعمالهم، فكثيراً ما كان يقول إنه لا يخاف شيئاً كما يخاف أن تكون للناس ظلامات لا ينصفهم الولاة برفعها ولا يقدرون هم على أن يرفعوها إليه. فكان يرى في هذه الزيارة التي كان يرجوها أحسن علاج لهذه المشكلات وأمثالها.

وكان عمر يلقى الولاة في الموسم من كل عام، ويلقى معهم الحجيج من كل مصر، فيسأل الولاة عن الرعية، ويسأل الحجيج عن سيرة الولاة فيهم، ولكن هذا كله لم يكن يكفيه، فكان حريصاً على أن يطمئن بنفسه على سيرة الولاة وسيرة الرعية جميعاً. ولم تُتح له هذه الزيارات التي كان يزمعها ويحرص عليها أشد الحرص، شغلته الأحداث ومراقبة الحرب في بلاد الفرس حتى اختطفته المنية اختطافاً.

7

وكانت حرب الفرس عسيرة أشد العسر، طويلة أشد الطول، ومع ذلك فقد بلغ منها عمر رحمه **الله** ما أراد وأكثر جداً مما أراد، لم يكن يحب المضي في الحرب وإنما كان يحرص على أن يؤمن العرب في جزيرتهم، وفي الشام والعراق من حكم الأجنبي، وأن يجمعهم ما استطاع على الإسلام ولكن بعض الحرب يدعو بعضها. وإذا ابتدأت الحرب فقلما يعرف المنتصر لها آخراً. وقد استطاع عمر أن يوقف الحرب في الشام عند حدود الروم، ويمنع المسلمين من أن يقتحموا على الروم حدودهم في الجموع الكثيفة. ومازال به عمرو بن العاص حتى انتزع منه الإذن بفتح مصر، فلما تم له الفتح واستطاع المسلمون أن يتجاوزوا مصر غرباً إلى برقة وطرابلس وقفهم عند هذا الذي أتيح لهم. وحظر على معاوية أن يغزو في البحر، وكان معاوية شديد الحرص على أن يفتتح قبرص، ولكن عمر ألح في منعه حتى أنذره إن خالف عن أمره.

وقد أقام سعد في منزله الذي حدده له عمر قريباً من البادية وقريباً من حضر العراق أيضاً. وظل كذلك حتى جاءته الفرس في جموع عظيمة فلم يكن من قتالها بد، فكانت وقعة القادسية التي طالت وشقت وامتحن المسلمون

فيها امتحاناً شديداً، ولكن الله أنزل عليهم نصره بعد خطوب، فقتل المسلمون منهم مقتلة عظيمة، ولقوا منهم مع ذلك شراً عظيماً، ولكن النصر أطمعهم في النصر وأغراهم باتباع الفرس وغزوهم في عقر دارهم. وقد استقر في نفس عمر، وفي نفس الذين كانوا يشيرون عليه في المدينة، وفي نفس سعد بن أبي وقاص أيضاً: أن المسلمين لن يكسروا شوكة الفرس، ولن يفلوا حدهم إلا إذا غزوهم في عقر دارهم، وأخذوا عاصمتهم المدائن. وكانوا يعتقدون أنهم إن دخلوا العاصمة وأزعجوا عنها كسرى يزدجر ملك الفرس أمنوا جانبهم وأيأسوهم من العراق. وقد مضى سعد بجيشه إلى المدائن فدخلها مظفراً وخرج عنها الملك هارباً، وأتيح للمسلمين أن يتخذوا إيوان كسرى مصلى.

ومنذ فتح المدائن كان عمر يود لو وقفت الحرب عند هذا الحد، وكان يقول مرة: وددت لو أن بيننا وبينهم جبلاً من نار، ويقول مرة أخرى: وددت لو أن بيننا وبينهم بحراً من نار لا يصلون إلينا ولا نصل إليهم. ولكن الله لم ينشئ لعمر جبلاً من نار ولا بحراً من نار، وإنما ألقى في نفوس الفرس التصميم على أن يستردوا ما فقدوا، ويثأروا من المسلمين لهزيمتهم، فكانت جموعهم لا تفض إلا تألفت منهم جموع أخرى عظيمة الكثرة شديدة البأس. وكان المسلمون مضطرين إلى أن يفضوا هذه الجموع كلما ائتلفت، ليأمنوا على ما في أيديهم من جهة وليضيفوا إليه ما يزيده ويكثره. وكانت جيوش المسلمين لا تنتصر في موقعة إلا طمعت في أن تنتصر في موقعة أخرى.

وكذلك التقوا بالفرس في جَلُولاء وانتصروا عليهم، والتقوا بهم في نهاوند وانتصروا عليهم، والتقوا بهم في حلوان وانتصروا عليهم أيضاً. وقد همّ عمر بعد هذه المواقع الكبرى أن يوقف الحرب، وكان قد مصر المصرين في العراق: «الكوفة والبصرة»، وأراد أن ينزل فيهما المسلمين ليكونوا ردءاً لمن وراءهم، ومدداً لمن بين أيديهم. وكان ملك الفرس كلما انتصر المسلمون في موقعة أبعد في الهرب. وأحس بعض المسلمين أنهم لن يكسروا شوكة الفرس ولن يفلوا حدهم حقاً ما دام للفرس ملك قائم يجمعهم ويغريهم بالحرب ويدفعهم إليها. ذلك إلى أن المصرين الجديدين في العراق كانا يتنافسان أشد التنافس في الفتح وفي بسط ما كانا يليانه من الأرض الفارسية.

وكان حظ الكوفة من سواد العراق ومما فتح من أرض الفرس أعظم من حظ البصرة. فكان أهل البصرة يطمعون في أن يوسعوا رقعتهم ويكثروا من الفتوح ليُتاح لهم من الغنائم وسعة الفيء، إلى ما كانوا يؤمنون به من فضل الجهاد والغزو في سبيل الله، حتى قال الأحنف بن قيس ذات يوم لعمر، وكان عنده في وفد البصرة: إن عيشنا أضيق من عيش إخواننا في الكوفة، وإنا لن نأمن الفرس ولن نفرغ منهم حتى نظفر بملكهم أونقتله. ومازال المصران يلحان على عمر في أن يأذن للناس في الانسياح في الأرض حتى انتزعوا منه الإذن في ذلك انتزاعاً. فاندفع أهل البصرة حتى بلغوا من الفتح ما أرادوا، وجعلوا يزعجون الملك عن مدن الفرس مدينة مدينة، حتى أزعجوه عن خراسان كلها وألجأوه إلى أن يعبر النهر إلى الترك، وقد استمد مَلك الفرس ملك الترك واستعان به على استرداد وطنه من المسلمين، فاستجاب له ملك الترك حتى أقبل مؤازراً له. ولكن المسلمين ثبتوا للترك كما ثبتوا للفرس من قبل، ومازالوا بالترك حتى أيأسوهم واضطروهم إلى أن يرجعوا إلى بلادهم.

وكذلك فتحت على عمر بلاد كسرى كلها في هذه المدة القصيرة التي تولى فيها أمور المسلمين في عشر سنين وأشهر.

ومازال يزدجرد مشرداً حتى قتل في أيام عثمان رحمه الله، قتله رجل، من مواطنيه.

ولم يكتف المسلمون بما فتح الله عليهم في المغرب من الشام وفلسطين ومصر وبرقة، وما فتح الله عليهم في المشرق من أرض كسرى. ولكن الظروف اضطرتهم إلى أن يؤمنوا الشام بفتح الجزيرة فافتتحوها، ولم يبق بينهم وبين الروم إلا هذه الحدود الطبيعية التي اعتصم الروم من ورائها حتى اقتحمها المسلمون في أيام معاوية محاولين فتح قسطنطينية. ولكن لهذه المحاولة موضعاً آخر في غير هذا الحديث.

وقد يخيل إلى من يتصور ما أتيح للمسلمين من الفتوح أيام عمر، والانتصار المؤزر على الفرس والروم جميعاً، أن عمر كان سعيداً بهذه الفتوح العظيمة وبما كان يتدفق عليه في المدينة من المال الذي كان المسلمون يخمسون له من الغنائم ويرسلونه إليه من الفيء، ولكن الشيء المحقق أن

عمر لم يهنأ قط بهذه الفتوح، ولا بما أفاء **الله** عليه من هذه الأموال التي لا يكاد التصور يحيط بكثرتها.

كان يسرّه انتصار المسلمين ويرضيه، وكان يسره أن ينتشر نور **الله** في الأرض، وتعلو كلمة الإسلام، وكان يسره ويرضيه كذلك أن يسعد المسلمون بما كان **الله** يفيء عليهم من المال الذي أخرجهم من ضيق العيش إلى السعة، وأتاح لهم الرخاء بعد ما كانوا فيه من الشظف وقسوة الحياة. ولكن عمر على ذلك كان أشقى الناس بالفتوح والمال.

كان الفتح يكلفه أن يدبر أمر الحرب في الشرق والغرب، وأن يدبر هذا الأمر كأنه مع المحاربين في الشرق والغرب جميعاً، وكان يكلفه أن يدبر أمر الأرض التي تفتح شرقاً وغرباً، وأمر الذين يعيشون فيها من المسلمين والمعاهدين. وكان يضطره إلى دقة أي دقة في اختيار العمال ومراقبتهم بعد ولايتهم أقسى المراقبة وأبعدها في الشدة. وكان المال الذي يرسل إليه يكلفه عناء أي عناء، كان لا يرى شيئاً منه إلا أمعن في البكاء وجعل يسأل نفسه لماذا صرف **الله** هذا كله عن رسوله صلى **الله** عليه وسلم وعن أبي بكر وأتاحه للمسلمين في أيامه هو. أكان ذلك خيراً صرفه **الله** عن رسوله وعن خليفته وآثره هو به؟ ثم لم يكن يلبث أن ينكر ذلك أشد الإنكار، ويقول: كلا و**الله** ما أتاح **الله** هذا المال لعمر إلا محنة له وابتلاء.

ثم لم يكن عمر يثق بنفسه ولا يطمئن إليها لا في سياسة الحرب، ولا في سياسة السلم، ولا في سياسة المال. كان يخشى دائماً أشد الخشية أن يكون قد جار عن القصد في قول أو عمل خطير أو ضئيل، وأن يكون هذا الجور قد سجل عليه في ذلك الكتاب الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، وأنه سيلقى **الله** بهذا الكتاب يوم القيامة فيسأله عما فيه من الصغير والكبير سؤالاً لا هوادة فيه ولا لين. وكذلك كان نهاره منغصاً وليله مؤرقاً، لولا أن أمور المسلمين كانت تستغرق أكثر نهاره وشيئاً غير قليل من ليله. ثم كان على ذلك يأتمر بما أمر به القرآن الكريم فيستعين على خلافته بالصبر والصلاة، ثم لا يمنعه هذا كله من أن يقول بين حين وحين: وددت لو أني خرجت منها كفافاً لا عليّ ولا ليَ.

8

وظهرت لعمر مشكلتان يسيرتان لم يجد في النفوذ منهما عناء، ولا تقاسان إلى غيرهما من المشكلات التي عرضت له.

فأما أولاهما فلقب الخليفة، وما أظن عمر فكر فيه، أو فكر فيه غيره من المسلمين، إلا بعد أن سير الجنود إلى العراق ودبر أمر الجيش في الشام، على ما كان يحب من عزل خالد وتأمير أبي عبيدة، وجعل ينتظر أنباء جيوش المسلمين في الشرق والغرب.

هنالك فكر هو أو فكر من حوله من أصحابه في اللقب الذي يدعونه به. كانوا يرون أن أبا بكر رحمه **الله** قد قام على أمرهم بعد وفاة النبي صلى **الله** عليه وسلم فدعوه خليفة رسول **الله**، وكانوا يرون أن عمر قد قام بالأمر بعد أبي بكر فدعوه خليفة خليفة رسول **الله**. ولكن عمر لم يلبث أن فكر في هذا اللقب، ورأى أنه طويل، وأن من جاء بعده سيدعى خليفة خليفة خليفة رسول **الله**، ويمضي الأمر على هذا النحو فيطول ويعسر النطق به والحفظ له.

ويقال إن المسلمين هم الذين فكروا في هذا، وأن قائلاً منهم قال: نحن المؤمنون وعمر أميرنا. فدعي أمير المؤمنين، وصار هذا لقب الخلفاء من بعده.

وسواء أكان عمر هو الذي فكر في هذه المشكلة وأصاب حلها، أم كان المسلمون هم الذين كفوه هذا التفكير، فقد كان عمر أول من دعي أمير المؤمنين، وما أكثر الذين دعوا بعده بهذا الاسم، فاستحقه أقلهم وحمله سائرهم غصباً له واستبداداً به دون أن يكون له أهلاً. فإمرة المسلمين ليست شيئاً هيناً يستطيع كل من قام بأمر المسلمين أن يتلقب بها، وإنما هي تصور الأعباء الثقال، والعناء المتصل، والجهد الذي ليس فوقه جهد، في إقرار العدل، ورفع الظلم، وإنصاف الضعفاء من الأقوياء، وتحقيق المساواة بين الناس، والعناية بأمر القريب والبعيد، والرفق بالمسلمين وأهل الذمة في أوقات اليسر والعسر، والقيام فيهم بالحزم كل الحزم حتى لا يطمع منهم طامع فيما ليس له بحق، ولا يطمح منهم طامح إلى ما لا ينبغي له أن يبلغه، وإنصاف الناس بعد هذا كله وقبل هذا كله وفوق هذا كله من نفسه، كإنصافه بعضهم من بعض أو أشد من إنصافه بعضهم من بعض.

وقد كان عمر – رحمه **الله** – جديراً بإمرة المؤمنين حق جدير، وما أقل الذين شاركوه في الجدارة بإمرة المؤمنين من الخلفاء وأشباه الخلفاء. وأما المشكلة الثانية التي عرضت لعمر فخرج منها في يسر، فهي مشكلة التاريخ. كانت الكتب ترد إليه من عماله وقادته مؤرخة بالشهور التي تكتب فيها، دون أن تؤرخ بالسنين، لأن المسلمين لم يكونوا قد اتخذوا لأنفسهم تاريخاً، فضاق عمر بذلك، واستشار أصحاب النبي في تاريخ يُجعل للناس يؤرخون به، فأشير عليه بأن يتخذ العام الذي هاجر فيه النبي صلى **الله** عليه وسلم من مكة إلى المدينة بدءاً للتاريخ الإسلامي. وكان اختيار هذا العام موفقاً كل التوفيق، ففيه نشأت للمسلمين جماعة منظمة مستقلة يقوم النبي على أمرها بما كان **الله** يوحي إليه من القرآن الكريم، وما كان يلهمه من البيان للقرآن الكريم، وما كان يجتهد رأيه فيه أو يستعين عليه برأي المسلمين.

وقد نشأت هذه الجماعة ضئيلة قليلة ضيقة الرقعة محدودة السلطان، ولكن **الله** كثر هذه الجماعة بعد قلة، ووسع رقعتها بعد ضيق، ونشر سلطانها بعد انقباض، حتى أصبحت جزيرة العرب كلها مستظلة بلواء الإسلام أيام النبي صلى **الله** عليه وسلم، ثم زاد **الله** أرض المسلمين انبساطاً وسلطان

الإسلام انتشاراً، فنظر عمر فإذا هو ليس أمير المؤمنين في المدينة وحدها، ولا في جزيرة العرب وحدها، وإنما امتدت إمرته حتى انبسطت على الشام ومصر وعلى العراق وأكثر أرض الفرس، وقد قتل رحمه الله ولم يبق من أرض الفرس إلا قليل، فتح في أيام عثمان رحمه الله. وقد دبر عمر أمر هذا السلطان العريض أحسن تدبير وأدقه وأعدله، لم يؤخذ بشيء مما فعل ولم ينكر عليه أحد شيئاً مما أمر به أو نهى عنه، فكان أمير المؤمنين حقّاً لا سبيل إلى أن ينازع في ذلك أو يكون ذلك موضوعاً للجدال. ولو أن المشكلات التي عرضت لعمر كانت كلها يسيرة كيسر هاتين المشكلتين لما ظهرت كفايته رائعة ناصعة منقطعة النظير، لا بالقياس إلى المسلمين وحدهم، ولا بالقياس إلى تاريخهم، بل بالقياس إلى العالم كله وإلى تاريخه العام.

وكأنه رحمه الله كان يحس إحساساً قويّاً بأن الله ممتحنه بالخلافة وأعبائها، يمتحنه برعيته ويمتحن رعيته به، ويمتحنه ويمتحن رعيته معه بالمشكلات المعضلات التي ستعرض له ولهم في أيام خلافته كلها، من أول يوم فيها إلى آخر ساعة من ساعات حياته، كأنه كان يحس هذا إحساساً قويّاً حين خطب المسلمين بعد أن فرغ من أمر أبي بكر فقال لهم: «إن الله قد ابتلاني بكم وابتلاكم بي». وكانت خلافته كلها ابتلاء له، وابتلاء لرعيته.

وحسبك أنه لم يكد يفرغ من خطبته القصيرة التي خطب الناس بها، حتى دعا الملسمين إلى جهاد الفرس في العراق، وأخذ في تدبير أمر الشام وأمر الجيش، الذي تركه المثنى بن حارثة قليلاً ضئيلاً على حدود العراق، وأمر الجيش الذي جعل يستعد لتسييره ليؤدب أهل العراق على انتقاضهم ويثبت للفرس فيما سيكون من المواقع والخطوب.

وقد عرضت عليك آنفاً ما كان من بلاء المسلمين في الشرق والغرب، وانتصارهم على الفرس والروم وثباتهم لما لقوا من الأهوال، ومهما يكن هذا العرض موجزاً فقد كان تصويراً موجزاً خاطفاً لأحداث كثيرة خطيرة اتصلت منذ نهض عمر بالخلافة إلى أن توفي رحمه الله، ولم يتح لهذه الأحداث أن تنقطع ولا أن تهدأ إلا بعد أن لحق بصاحبيه في جوار الله عز وجل.

9

على أن هذه الأحداث الجسام المتصلة التي كان بعضها يكفي لاستنفاد وقت عمر وجهده كله، لم تكن تمضي دون أن تثير مشكلات ليست أقل منها خطراً. ولا أذكر تدبير هذه الحروب التي اتصلت في الشرق والغرب، ورعاية الجيوش المحاربة في كثير من العناية بها، والإشفاق عليها، والحرص الدائم على ألا يتعرض الجنود لما يشغلهم عن الحرب، أو لما يجعل الحرب عليهم ثقلاً مضاعفاً، وإنما أذكر مشكلات أخرى كانت تنشأ عن الانتصار في الميادين، فقد كانت الجيوش المنتصرة تظفر بالغنائم الهائلة التي لا سبيل إلى وصفها إلا من جهة كثرتها ولا من جهة قيمتها، حتى حين نقدر أن الرواة قد أسرفوا في أمرها. وكان أمر الله في الغنائم ينفذ في دقة أي دقة، فكانت أخماسها الأربعة تقسم على الجنود على النظام الذي شرع للمسلمين أيام النبي صلى الله عليه وسلم، وكان القادة ينفلون أصحاب البلاء من الجنود، وكان خمس الغنائم يرسل إلى عمر. ثم يتعقد الأمر بعد ذلك، فإن الجنود لم يكونوا يظفرون بالغنائم المنقولة التي يمكن أن تقسم ويرسل خمسها إلى أمير المؤمنين، وإنما كانوا يظفرون بالأرض ويفرضون الجزية على الذين يؤثرون البقاء على دينهم من المغلوبين. وقد أصرّ عمر

ألاّ تقسم الأرض، وإنما تترك لأهلها يعملون فيها ويعيشون عليها ويؤدون عنها الخراج، فكان عمر إذن يتلقى أخماس الغنائم كلما انتصر جيش من جيوشه، وكان يتلقى الخراج على الأرض التي يعيش عليها المعاهدون، وكان يتلقى الجزية التي فرضت على من لم يسلم من المغلوبين. فكان المال الذي يرد عليه أكثر جداً مما كان يتوقع ومما كان العرب يظنون أنه سيساق إليهم في يوم من الأيام. وكانت الأخماس ترد على أبي بكر – رحمه **الله** – في حروب الردة. وفي بدء الفتح كانت سياسته فيها ساذجة كل السذاجة يسيرة كل اليسر، كان يحفظ منها ما يؤدي به حق **الله** من أخماس الغنائم، كما بينه **الله** في الآية الكريمة من سورة الأنفال:

«**وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللّهِ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**».

ويقسم سائرها على المسلمين قسمة سواء، لا يفرق بين الناس مهما تختلف منازلهم. وكان يسوى في هذه القسمة بين الأحرار والأرقاء، وكانت الأخماس التي ترد إلى أبي بكر لا تكاد تذكر بالقياس إلى ما كان يرد إلى عمر من الشام ومصر ومن العراق وأرض الفرس. وقد ظهرت له المشكلة خطيرة كل الخطورة حين كثرت الأخماس من جهة، وحين جاء ما كان يجبى من الجزية والخراج من جهة أخرى. كان هذا المال أكثر من أن يقسم على الناس، وكان تقسيمه خطراً، كان نوعاً من السرف، وكان مغرياً للناس بالكسل والاتكال والاعتماد على حظوظهم من الأخماس والجزية والخراج. وقد شغل عمر بهذه المشكلة واهتم لها، ولا سيما بعد أن دخل سعد بن أبي وقاص وجيشه المدائن عاصمة الفرس وأرسلوا إليه خمس ما غنموا في هذه المدينة، وقد استشار عمر أصحاب النبي في أمر هذا المال، فأما عليّ – رحمه **الله** – فأشار عليه بأن يقسم في كل عام ما يجتمع له من المال ولا يمسك منه شيئاً. ومعنى ذلك أنه كان يرى أن يسير عمر سيرة أبي بكر فيقسم كل ما يصل إليه ويترك بيت المال فارغاً.

وأما عثمان – رحمه **الله** – فقال: أرى مالاً كثيراً يسع الناس، وإن لم

يحصوا فيُعرف من أخذ ممن لم يأخذ، خشيت أن ينتشر الأمر. ومعنى ذلك أن عثمان أراد أن ينظم تقسيم المال بحيث لا يأخذ بعض الناس ويحرم بعضهم. وما أرى أن عثمان كان يريد أن يمسك عمر في بيت المال قليلاً أو كثيراً، وإنما كان يريد أن يقسم المال بين الناس على نحو لا يوفر المال لبعضهم، ويقصر عن بعضهم الآخر.

وقد كان في رأي عثمان شيء من الدقة والجدة معاً، فإحصاء الناس في نفسه لون من النظام لم يعرفه العرب من قبل، وهو بعد ذلك جدير أن يمكن أمير المؤمنين من أن يضع المال في حقه ويطمئن إلى أنه لم يمنعه أحد من الناس.

ولكن رجلاً من قريش، ومن ذوي قرابة عمر، وهو الوليد بن هشام بن المغيرة أشار بالرأي الصواب حقّاً، وكان رأيه أول تقليد لغير العرب، فقد قال لعمر: إني قد جئت الشام فرأيت ملوكه قد دونّوا ديواناً، وجندوا جنوداً فدوّن ديواناً، وجند جنوداً. وقد أخذ عمر برأي الوليد بن هشام فكلف ثلاثة من قريش هم: عقيل بن أبي طالب، ومحزمة بن نوفل، وجبير بن مطعم، وكانوا من نُساب قريش، أن يكتبوا الناس على قبائلهم، وأن يبدأوا ببني هاشم لقرابتهم من رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم.

ومعنى الرأي الذي أشار إليه الوليد بن هشام ألا يقسم المال على الناس لغير غرض معروف، وإنما ينفق لغرض جدير أن ينفق فيه. وهذا الغرض هو تجنيد الجنود. فإذا جند الجنود وجب على أمير المؤمنين أن يعطيهم أعطياتهم من هذا المال وأن يترك لهم حقهم من الغنيمة بعد ذلك. والجنود لم يكونوا يعيشون قبل تجنيدهم منفردين، وإنما كانوا يعيشون في أسرهم، لهم أبناؤهم وآباؤهم وإخوتهم، ولابد من أن يمكن هؤلاء الذين تركهم الجنود للجهاد في سبيل **الله** في الحياة، فلهم إذن حقهم في العطاء. فإذا أعطي الجند، وأعطيت أسرهم، وأعطي الذين يحتاجون إلى المال ما يقوم بحاجاتهم وبقي بعد ذلك شيء عند الخليفة، فيجب عليه أن يمسكه في بيت المال عُدة لما يحدث من الأحداث، ولما قد يحتاج إليه المسلمون من المعونة في أوقات الشدة والضيق.

فاقتراح الوليد بن هشام إذن لا ينظم قسمة المال فحسب، وإنما يجعل فيه للجند حقّاً إلى ما يكتسبون بأنفسهم من الغنائم، ويقوم بأمر أسرهم، ويغني من احتاج من المسلمين، ويدخر في بيت المال ما يكون عُدة للأحداث حين تحدث، وللنوائب حين تنوب.

وكان تنظيم عمر للعطاء بعد أن كتب له الديوان لا يخلو من طرافة، لم يسوِّ بين الناس في أعطياتهم وإنما جعلهم طبقات، وأنزل كل طبقة منزلتها. وقد لوحظ شيء من هذا فيما أصدر من أمر إلى كتاب الديوان بأن يبدأوا ببني هاشم، ثم بالأقرب فالأقرب من رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم. وقد رأيت آنفاً ما فعل حين جعل كُتاب الديوان بني تيم رهط أبي بكر في إثر بني هاشم، وبني عديّ رهط عمر في إثر بني تيم، فأبى عمر وقال ضعوا عمر حيث وضعه **الله**.

ومن المحقق فيما أرى أنه لم يؤخر نفسه وقومه فحسب، وإنما آخر بني تيم رهط أبي بكر أيضاً إلى موضعهم من قرابة النبي، على أنه في تنظيم العطاء نظر إلى القرابة من رسول **الله** بالقياس إلى بعض الناس ففضل أقرب الناس إلى النبي على سائر بني هاشم. ثم رتب الناس في العطاء على قدمهم وسابقتهم في الإسلام، وعلى بلائهم في الإسلام أيضاً، وعلى قراءتهم للقرآن، ففرض للذين هاجروا قبل فتح مكة ثلاثة آلاف لكل واحد منهم: أحرارهم وعتقائهم، وفرض للذين شهدوا بدراً خمسة آلاف درهم في العام، وللذين هاجروا إلى الحبشة والذين شهدوا أُحد أربعة آلاف، وشهد لأحداث من أبناء المهاجرين والبدريين ثلاثة آلاف إلا الحسن والحسين رحمهما **الله**، ففرض لهما مثل ما فرض لأبيهما خمسة آلاف لكل واحد منهما. وفضل أسامة بن زيد على أترابه من أبناء المهاجرين، ففرض له أربعة آلاف. وقد كلمه في ذلك ابنه عبد**الله** فقال: فرضت لي ثلاثة آلاف ولأسامة بن زيد أربعة آلاف؟ فقال عمر: فضلته لأنه كان أحب إلى رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم منك، ولأن أباه كان أحب إلى رسول **الله** من أبيك. وفرض لعمر بن أبي سلمة أربعة آلاف، فعارض في ذلك محمد بن عبد**الله**

بن جحش وقال: لم تفضل ابن أبي سلمة علينا، وقد هاجر آباؤنا وشهدوا المشاهد؟ فقال عمر: أفضله لمكانه من النبي صلى الله عليه وسلم، فليأت الذي يستعتب بأم مثل أم سلمة أعتبه، وفضل العباس بن عبدالمطلب، ففرض له خمسة آلاف درهم، وفضل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم على الناس جميعاً، ففرض لكل واحدة منهن اثني عشر ألف درهم. ثم أنزل الناس بعد ذلك منازل، ففرض لكثير منهم ألفين وخمسمئة، ولآخرين ألفين ألفين.

ثم جعل ينزل الناس منازلهم حتى كان آخر عطاء فرضه ثلثمئة درهم، لم ينقص أحداً من هذا. وفرض لكل طفل فطيم مئة درهم، فإذا ترعرع زاد عطاءه إلى مئتين فإذا بلغ وضعه في منزلة أمثاله. على أنه غيّر نظام العطاء بالقياس إلى الأطفال حين رأى امرأة تعجل ابنها عن الفطام، فروعه ذلك ترويعاً شديداً، حتى صلى صلاة الصبح غداة تلك الليلة التي رأى فيها هذه المرأة وطفلها، وما يستبين صوته من البكاء. فلما فرغ من صلاته قال: يا بؤسي لعمر! كم قتل من أبناء المسلمين. ثم أمر المنادين فنادوا في الناس ألا لا تُعجلوا أبناءكم عن الفطام فإنا نفرض لكل مولود في الإسلام. وكتب بذلك إلى عماله في الأقاليم. ومعنى ذلك أن الطفل كان يأخذ وليُّه عطاءه منذ يولد ولا ينتظر به الفطام. وجعل للقيط مئة درهم، يأخذها وليه ويدخرها له، وجعل رضاعه ورزقه من بيت المال، يصيب وليُّه حق ذلك في كل شهر. فإذا ترعرع اللقيط زيد عطاؤه، وكان شأنه شأن أطفال المسلمين.

وقد فرض عمر لنساء أرامل عطاء، فجعل لصفية بنت عبدالمطلب ألف درهم، ولأسماء بنت عميس زوج أبي بكر ألف درهم، ولأم عبدالله بن مسعود ألف درهم.

وكان عمر يعطي الناس أعطياتهم بنفسه في المدينة، وكان يحمل ديوان القبائل القريبة من المدينة والبعيدة عنها قليلاً فيسعى به إليها، ويعطي الناس ويعطي النساء أعطياتهن في أيديهن، ويأمر عماله أن يعطوا

الناس على النظام الذي وضعه، لا يمنع العطاء إلا عن الأرقاء الذين لم يعتقوا، وأي رقيق حُرر فعطاؤه كعطاء مولاه.

هذا هو النظام الذي فرضه عمر للعطاء، رواه الرواة على نحو ما صورناه لك. ولا أشك في أنه يحتاج إلى بعض التحقيق، ولكن النصوص تعوزنا مع الأسف الشديد.

10

ونظام العطاء هذا كما فرضه عمر جديد من جميع نواحيه، لا نعرف أن أمة من الأمم التي سبقت العرب إلى الحضارة عرفته أو عرفت شيئاً قريباً منه، وإنما نعرف أن بعض الأمم القديمة كانت تستأجر الجنود للحرب ولا تحرمهم نصيباً من الغنائم قليلاً أو كثيراً، ونعرف أن بعض الحكومات القديمة كانت تقطع الجنود أجزاء من الأرض إذا تقدمت بهم السن يعيشون من غلاتها، فأما أن تكفل الدولة رزق المسلمين جميعاً على هذا النحو فلسنا نعرفه في التاريخ القديم، وما أظن أن الحضارة الحديثة وُفقت إليه.

وكل ما وصلت إليه الحضارة الحديثة في بعض البلاد، ووصلت إليه بأخرة، إنما هو التأمين الاجتماعي الذي تؤخذ نفقاته من الناس لترد عليهم بعد ذلك، حين يحتاجون في بعض الأمر إلى العلاج حين يمرضون، وإلى كفالة الحياة للشيوخ والضعفاء والعاجزين عن العمل لكسب القوت، وتأمين العمال من أخطار العمل، وتأمين الذين يخدمون الدولة والهيئة الاجتماعية على رزقهم حين تنقضي خدمتهم، فأما أن يكون لكل فرد من أفراد الأمة نصيب مقسوم من خزانة الدولة فشيء لم يعرف إلا منذ عمر رحمه الله. على

أن سياسة عمر هذه لم تتصل بعد وفاته إلا شطراً من حياة عثمان، ثم عدل عن هذا النظام حين أنكر الناس على عثمان كثرة ما كان يعطي لبعض الناس، وقد دفعهم ذلك إلى أن يلحوا على عثمان رحمه الله في إلغاء العطاء وقصره على الجند، ولم يستثنوا من ذلك إلا الشيوخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. وذلك واضح، لأن أصحاب النبي شهدوا المشاهد معه، وقاتلوا المرتدين، وشارك كثير منهم في الفتوح. وقد اضطر عثمان إلى أن يستجيب للمعارضين، ويعلن في بعض خطبه إلغاء العطاء لغير أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والجند. وكان الذين اعترضوا على عثمان يقولون حين ألحوا عليه: إنما هذا المال لمن قاتل عليه. وقد فصلنا ذلك في غير هذا الحديث.

11

على أن الحضارة الحديثة أتاحت لبعض الأمم أن تجعل الدولة للأطفال فيها رزقاً منذ يولدون، وذلك حين يقل عدد المواليد وتتعرض الأمة للنقصان والضعف عن الدفا ع إذا دهمتها الخطوب. فالدولة لا ترزق الأطفال لأن رزقهم واجب، وإنما ترزقهم وتشجع الناس على الإكثار من الولد لأنها محتاجة إلى الشباب الذين ينهضون بالخدمة العامة في فروع الحياة على اختلافها، ويدافعون عن الوطن حين يتعرض للخطر، ولا كذلك ما فعل عمر رحمه **الله**، إنما فرض العطاء للأطفال، لأنه كان يرى ذلك حقّاً لهم.

ظن أول الأمر أن حقهم يبدأ منذ يفطمون، فلما رأى أن بعض الناس يعجلون فطام أطفالهم آذاه ذلك أشد الإيذاء، وأفزعه أعظم الفزع، ففرض للأطفال عطاءهم منذ يولدون، كما قدمنا آنفاً.

ونظام اللقطاء عند عمر طريف أيضاً، وما أعرف أن الدول الحديثة تعنى بهم على نحو ما كان يعنى بهم عمر رحمه **الله**، وإنما تقوم بأمرهم جماعات منظمة، بعضها دينية، وبعضها حرة تعينها الدولة. ولم تعرف الدول الحديثة المتحضرة أن لهؤلاء اللقطاء حقّاً معلوماً من خزانة الدولة، ينفق عليهم

بعضه ويدخر لهم بعضه الآخر، حتى إذا رشدوا وجدوا أمامهم شيئاً يتكئون عليه، كما كان عمر يقول ذلك، إلى ما كان يفرض لهم من العطاء حين يرشدون.

ولذلك ابتكر عمر لوناً من النظام الاجتماعي قوامه تأمين الناس على حياتهم من بيت المال، وكان عمر يؤمن إيماناً قوياً بأنه لا يعطي الناس هذه الأعطيات تبرعاً منه لهم أو تفضلاً منه عليهم، وإنما كان يرى أن لهم حقاً من كل ما يجبى إلى بيت المال، سواء أقل هذا الحق أم كثر. وكان يقول: والذي نفسي بيده ما من واحد من المسلمين إلا وله في هذا المال حقه أعطيه أو مُنعه. وكان يقول كذلك: والله لئن عشت ليأتين الراعي حقه من هذا المال قبل أن يحمرّ وجهه في طلبه. يريد أنه كان حريصاً على أن يصل العطاء إلى أصحابه، ومن قرب منهم ومن بعد، دون أن يسعوا إليه ليطلبوه، فضلاً عن أن يتكلفوا الجهد في هذا السعي.

ومن الناس من ظن أن عمر حين أنزل الناس منازلهم من العطاء فأكثر عطاء بعضهم وأقل عطاء بعضهم الآخر وجعل حقهم في بيت المال درجات بعضها فوق بعض، أنه كان يؤثر نظام الطبقات. وهذا خطأ كل الخطأ، فلم يكن عمر يؤثر نظام الطبقات، ولا يفضل بعض الناس على بعض، ولو قد فعل لخالف عن نظام الإسلام خلافاً شنيعاً، وقد كان عمر آخر من يجروٌ على المخالفة عن أمر الله الذي جعل الناس سواء لا يتفاضلون إلا بالتقوى، والذي كان ينتصف من الغني للفقير، ومن القوي للضعيف، ومن أقل الناس خطراً من العمال والأمراء، ليس هو الذي يقال فيه إنه كان يؤثر نظام الطبقات. ولكن ما كان يرد إلى بيت المال من الخراج والجزية والأخماس كان أقل من أن يسع المسلمين كلهم على سواء، فكان يفضل بعضهم على بعض بالقدم في الإسلام وبالسابقة وحسن البلاء، وكان يفضل قرابة النبي صلى الله عليه وسلم، لأنه كانه يؤمن إيماناً عميقاً بأن العرب إنما شرفت بالنبي، وبأن أقاربه الأدنين أحق بالفضيلة من غيرهم، وكان يقدم الذين آسوا رسول الله بأنفسهم وشاركوه فيما لقي من الشدة والجهد والضيق، وقاتلوا أعداءه وأعداء الإسلام، على الذين كادوا للنبي وقاتلوه ولم يستجيبوا للإسلام إلا

كارهين، حين لم يكن لهم من الاستجابة بد. وكان مع ذلك يقول: لئن كثر المال لأزيدن الناس في العطاء، وكان يقول أيضاً: لئن كثر المال لألحقن آخر الناس بأولهم. وكان يريد أن يجعل لكل مسلم أربعة آلاف درهم، ألفاً لفرسه وبغله، وألفاً لسلاحه، وألفاً لأهله، وألفاً لنفقته. ولكن الموت أعجله عن ذلك. وكان يقول: لئن زاد المال لأعدّنه لهم عدّاً، فإن أعياني لأكيلنّه لهم كيلاً، فإن أعياني لأحسونّه لهم بغير حساب.

وما كان لعمر أن يسوي في العطاء بين من قاتل على الإسلام ناشراً له ومدافعاً عنه، ومن أقام هادئاً في عافية لا يقاتل ولا يتعرض لخطر. وما كان له أن يسوي بين من عاشر النبي وأبلى معه في سبيل **الله** وبين من لم يلق النبي وإنما أسلم بأخرة أو أسلم بعد وفاة النبي، وما كان له كذلك أن يسوي بين الذين أقاموا على إسلامهم لم يخالفوا عنه ولم يخرجوا منه وبين الذين أسلموا ثم كفروا ثم عادوا إلى الإسلام بقوة السيف والسنان.

كل ذلك لم يكن عمر يستطيعه، والمال أقل من أن يسع الناس جميعاً على السواء. وما أراه كان يفعله لو كثر المال، إنما كان يريد أن يجعل الناس سواء دون أن ينزل بأصحاب السابقة والبلاء عن منازلهم. كان يرى تمييز هؤلاء حقاً عليه لأنهم أتقى الناس وأئمتهم ومعلموهم، عنهم يؤخذ الدين، وبسيرتهم يقتدي عامة الناس. وحياة هؤلاء الأئمة من أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم محدودة بآجالهم، فإذا اختارهم **الله** لجواره تمت المساواة بين الناس ولم يميز أحد من أحد، ولم يفضل إنسان على إنسان. ذلك كله لو حافظ الخلفاء بعد عمر على سياسته وعلى النظام الذي وضعه، فكيف ولم ينقض على وفاة عمر إلا قليل من الوقت حتى ظهرت الأثرة، واستبق الناس إلى الغني، وفضل بعضهم على بعض في منازلهم من الخلفاء، ورأى الخلفاء أن من حقهم أن يأخذوا من بيت المال ما شاءوا، يؤثرون به أنفسهم ويحبون به أحب الناس إليهم. وقد أنكر شيء من ذلك على عثمان نفسه رحمه **الله**، أعطى مروان بن الحكم مرة فأسرف، وبلغ ذلك عبدالرحمن بن عوف فلم يقره، وإنما وثب فأخذ هذا المال من مروان وقسمه بين الفقراء في المدينة. فلما جاء معاوية ظن أنه خليفة **الله** في الأرض، وأن مال **الله** ماله يصنع به

ما يشاء، ويضعه حيث أحب وقد حارب عليّاً – رحمه **الله** – بالمال، فكان يشتري بعض أصحابه بالجوائز الضخمة. ومعاوية لقد لقي النبي وصحبه فكيف بمن جاء بعده من الخلفاء الذين لم يلقوا النبي ولم يصحبوه. أولئك هم الذين ميزوا بعض الناس من بعض، وفضلوا بعض الناس على بعض، وجعلوا الناس طبقات. فأما عمر فلم يفكر في شيء من ذلك ولم يمل إليه، كانت طبيعته تأبى عليه ذلك لأنه كان أحرص الناس على الاقتداء بالنبي صلى **الله** عليه وسلم ما استطاع إلى الاقتداء به سبيلاً، وكان أخوف الناس **لله** وأشدهم خشية لحسابه. وكان من أجل ذلك يكثر أن يقول: وددت لو أني خرجت منها كفافاً لا عليّ ولا لي. فأخذ صفو الدنيا وترك كدرها، كما كان يقول الحسن البصري رحمه **الله**.

12

ولم يكتف عمر بما فرض للمسلمين من العطاء وما ضمن لهم من الأمن على حياتهم. ولكن المسلمين لم يعرفوا في عصر من عصورهم راعياً كان أرفق برعيته من عمر، فقد كان حريصاً على ألا يكفل لهم الأمن وحده، وإنما يكفل لهم مع ذلك الدعة والراحة ما استطاع إلى ذلك سبيلاً. كان يعد الخيل والإبل ليحمل عليها في سبيل الله، كان يحمل الناس إلى الشام وإلى العراق ليلحقوا بالجند، أو ليكتسبوا حياتهم هناك، وكان يحمل الحاج إلى مكة، وكان إذا أراد أن يحمل رجلاً على راحلة أعد له أداة سفره، فلم يعطه الراحلة وحدها وإنما أعطاه كل ما يحتاج إليه. كان يفعل ذلك مما كان يبقى له من أموال الصدقة بعد أن يُرد أكثرها على فقراء العرب، ومما كان يرد إليه من أخماس الغنائم، إنفاذاً لآية الصدقات من سورة التوبة ولآية الغنائم من سورة الأنفال.

وكان لا يقف عند ذلك، وإنما كان يتفقد الناس في المدينة وما حولها، ويقوم بحاجة ذوي الحاجات منهم، يفعل ذلك بنفسه في النهار وفي الليل، ويأمر عماله أن يفعلوا ذلك. ويخاف كل الخوف أن يقصر العمال في إنفاذ

أمره. ولم يكن يخشى شيئاً كما كان يخشى أن يكون لأحد من أهل الأمصار حاجة لا يقوم بها عماله، ولا يستطيع صاحب الحاجة أن يصل إليه ليقوم بها وأن يسأله **الله** عن ذلك. وكان يقول: لو أن جملاً هلك ضياعاً على شاطئ الفرات لخشيت أن يسألني **الله** عنه. وكان إذا أصاب الجرب بعيراً من إبل الصدقة وضع يده على موضع الداء منه، وقال: إني لأخشى أن يسألني **الله** عما بك. وكان يعد إبل الصدقة بنفسه، ورآه مرة من رآه وقد وقف في حر الشمس يعد هذه الإبل، ومعه علي وعثمان، يقول هو لعلي، ويملي عليّ على عثمان، فيكتب عثمان ما يملي عليه. فقال علي لعثمان: إن هذا لكما قالت بنت شعيب لأبيها في موسى:

«..يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الأَمِينُ».

ويقول الرواة: إن عمر أول من عسّ في المدينة ليلاً، فكان إذا تقدم الليل خرج فطوّف في المدينة مرة واحدة، ومرة مع أحد مواليه. وله في هذا العسس طرائف تثير الابتسام وتثير الإعجاب معاً، كان يعس ليلة فسمع امرأة تقول:

هل من سبيل إلى خمر فأشربها　　أم هل سبيل إلى نَصر بن حجّاج

فلما أصبح سأل عن نصر بن حجاج فأنبئ بأنه رجل من سليم، فأمر بإحضاره. فلما نظر إليه رأى رجلاً من أحسن الناس وجهاً وأجملهم شعراً، فأمره أن يقص شعره. فلما عاد إليه رآه قد ازداد حسناً، فأمره أن يعتم، فلما رآه بعد ذلك إذا العمامة قد زادته جمالاً، فأقسم عمر لا يساكنه هذا الرجل أبداً، فأمر له بما يصلحه وسيره إلى البصرة جنديّاً.

وعس ليلة أخرى فسمع نسوة يتحدثن ويتساءلن: أي أهل المدينة أصبح. قالت إحداهن: أبوذئب. فلما أصبح سأل عن أبي ذئب هذا، فقيل له: رجل من سليم. فدعا به، فلما رآه، رآه رجلاً جميلاً فقال: أنت ذئبهن؟ يعيدها ثلاثاً. ثم أمره بمثل ما أمر به صاحبه، فلم يزدد إلا حسناً، فأقسم لا يساكنه في بلد هو به. قال الرجل: فإن كنت مسيري فألحقني بابن عمي. يريد ابن نصر حجاج، فأمر له بما يصلحه، وألحقه بابن عمه في البصرة.

وعسّ ليلة أخرى حتى كاد يبلغ ظاهر المدينة، فرأى رجلاً قد جلس منفرداً أمام بيت له وبين يديه مصباح، فاستأذن عمر، ثم دنا من الرجل فسلم عليه،

ثم سأله: ما جلوسك ها هنا منفرداً وقد تقدم الليل؟ ثم لم يلبث عمر أن سمع شكاة داخل البيت، وأنبأه الرجل أن امرأته قد جاءها المخاض، وأنها وحدها، وأنه لا يقدر لها على شيء. فانصرف عمر عن الرجل مسرعاً حتى دخل على زوجه أم كلثوم فقال لها: هل لك في خير ساقه **الله** إليك؟ قالت: وما ذاك؟ قال: امرأة جاءها المخاض وليس لها من يعينها. فأسرعت زوجه فخرجت معه، حتى إذا بلغ ذلك الرجل، دخلت أم كلثوم على المرأة، فما زالت تعينها حتى وضعت غلاماً. قالت أم كلثوم؟ يا أمير المؤمنين: بشر صاحبك بغلام. قال الرجل: أصلحك **الله**! لمَ لم تنبئني بأنك أمير المؤمنين؟ وأصبح عمر فأرسل إلى هذا الرجل وأهله ما يعينهم ويصلحهم.

وعسّ ليلة أخرى فرأى رجلاً من أهل المدينة جالساً على شراب له، فانصرف عنه وقد عرفه، فلما أصبح دعاه، فقال له: أليس قد نهاك **الله** عن الخمر؟ قال الرجل: بلى. قال عمر: فما شراب كنت جالساً عليه البارحة؟ قال الرجل: من أنبأك بذلك؟ قال عمر: أنا رأيتك. قال الرجل: ألم ينهك **الله** عن التجسس يا أمير المؤمنين؟ فسكت عمر عنه واستغفر **الله**.

ولم يكن عمر رفيقاً بالمسلمين في المدينة وحدها، ولكنه كان رفيقاً بالقريب منه والبعيد عنه، حريصاً على أن يعرف أمر المسلمين في الأمصار، ولا يقدم عليه قادم إلا سأله عن الناس فأكثر السؤال. ثم لم يكن يكفيه أن يرفق بالمسلمين في حاضرهم الذي يعيشون فيه، وإنما كان يفكر في مستقبل أيامهم وينصح لهم في أمرهم كله بعد أن يفارقهم إلى جوار ربه. قدم عليه يوماً خالد بن عرفطة من العراق، فسأله عمن وراءه. فقال: يا أمير المؤمنين تركت مَن ورائي يسألون **الله** أن يزيد في عمرك من أعمارهم، ما وطئ أحد القادسية إلا عطاؤه ألفان أو خمس عشرة مئة، وما من مولود يولد إلا ألحق على مئة وجريبين كل شهر ذكراً كان أو أنثى، وما يبلغ لنا ذكر إلا ألحق على خمسمئة أو ستمئة، فإذا خرج هذا لأهل بيت منهم من يأكل الطعام ومنهم من لا يأكل الطعام، فما ظنك به، فإنه لينفقه فيما ينبغي وفيما لا ينبغي. قال عمر: **فالله** المستعان إنما هو حقهم أعطوه، وأنا أسعد بأدائه إليهم منهم بأخذه، فلا تحمدني عليه فإنه لو كان من مال الخطاب ما أعطيتموه،

ولكني قد علمت أن فيه فضلاً فلا ينبغي أن أحبسه عنهم، فلو أنه إذا خرج عطاء أحد هؤلاء العريب ابتاع منه غنماً فجعلها بسوادهم ثم إذا خرج العطاء الثانية ابتاع الرأس فجعله فيها، فإني ويحك يا خالد بن عرفطة أخاف عليكم أن يليكم بعدي ولاةٌ لا يعد العطاء في زمانهم مالاً، فإن بقي أحد منهم أو أحد من ولده كان لهم شيء قد اعتقدوه فيتكئون عليه، فإن نصيحتي لك وأنت عندي جالس كنصيحتي لمن هو بأقصى ثغر من ثغور المسلمين، وذلك لما طوقني **الله** من أمرهم. قال رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم: «من مات غاشّاً لرعيته لم يرح رائحة الجنة».

وكان رفقه بالقريب والبعيد من المسلمين وفاء بما أعطى على نفسه من العهد يوم ولي الخلافة، فقد أنبأ في خطبته التي خطبها بعد أن فرغ من دفن أبي بكر رحمه **الله** بأن ما حضره من أمر المسلمين باشره بنفسه ولا يباشره أحد دونه، وما غاب عنه من أمرهم ولاه أهل الأمانة والكفاية، فإن أحسن هؤلاء الولاة زادهم إحساناً وإن أساءوا نكل بهم. فلم يغير طول خلافته من ذلك العهد شيئاً.

وكتب يوماً إلى بعض عماله: أن أعط الناس أعطياتهم. فكتب إليه عامله ذاك: إنا قد أعطيناهم وبقي شيء كثير. فكتب إليه عمر: إن هذا الفضل الذي بقي عندك إنما هو فيئهم الذي أفاء **الله** عليهم ليس هو لعمر، ولا لآل عمر، فأقسمه بينهم.

13

وهذا الرفق، وهذا الحرص على أداء الحق إلى أهله، هما اللذان جعلاه شديداً كل الشدة على ولاته، فكان لا يولي منهم أحداً إلا كتب ماله قبل أن يذهب إلى عمله، فإن رآه قد زاد على هذا المال قاسمه هذه الزيادة. وقد رأيت تشديده في حساب خالد بن الوليد بعد عزله. وقد قاسم جماعة من ولاته أموالهم بعد عزلهم، وكان شديد المراقبة لهم أثناء ولايتهم. ولم تكن تأتيه شكوى من أحد من الرعية إلا حققها.

وكان يرسل بعض أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم لتحقيق ما يبلغه من شكاة الناس، أرسل محمد بن مسلمة – رحمه **الله** – وأمره بالتفتيش الدقيق على عمرو بن العاص في مصر، وأرسله إلى الكوفة حين بلغه أن واليها سعد بن أبي وقاص – رحمه **الله** – قد اتخذ لدار الإمارة باباً، وكان عمر يتقدم إلى عماله دائماً في ألا يتخذوا أبواباً لدورهم تمنع الناس من الدخول إليهم في حاجاتهم، فلما بلغه أن سعداً قد اتخذ لقصر الإمارة باباً يريحه من ضوضاء السوق أرسل محمد بن مسلمة، وأمره إذا بلغ الكوفة أن يعمد إلى هذا الباب فيحرقه قبل أن يكلم سعداً أو يسمع منه، ففعل ذلك ابن مسلمة. وزعم

الرواة أن سعداً أراد أن يعطي ابن مسلمة شيئاً من مال فأبى عليه، وعاد إلى عمر فأنبأه بما فعل. وشكا بعض الناس من سعد وغلوا في شكواهم، فأرسل محمد بن مسلمة مرة أخرى، وأمره أن يسأل الناس مستقصياً عن سيرة سعد فيهم. فذهب محمد بن مسلمة إلى الكوفة فسأل الناس أفراداً وجماعات، فلم يسمع إلا ثناء على سعد، إلا نفراً زعموا أنه لا يحسن يصلي. فعزله عمر. فلما بلغ المدينة سأله عمر: كيف كنت تصلي؟ قال سعد: كنت أطيل في الأوليين وأقصر في الأخريين، قال عمر: ذلك الظن بك يا أبا إسحاق. وقاسمه ماله مع ذلك. فلما طُعن أوصى الخليفة من بعده أن يولي سعداً، فإنه لم يعزله عن عجز ولا عن خيانة.

وكان لا يمل من أن يقول لأهل المدينة ولمن ورد عليه من أهل الأمصار: إني لم أرسل عمالي ليضربوا أبشار الناس ولا ليظلموهم، وإنما أرسلتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم، ويقسموا بينهم فيئهم، ويقيموا أمرهم كله على العدل. وكان كثيراً ما يتقدم إلى عماله في ألا يضربوا المسلمين فيذلوهم، ولا يحرموهم فيكفروهم، ولا ينزلوهم الغياض فيضيعوهم. وكان لا يرى أحداً من بعض جيوشه إلا سأله عن أمره كله، وعن أمر الجند وعن سيرة قوادهم فيهم. وكان يكره أن يطيل العرب مقامهم فيما يفتح عليهم من المدن، مخافة أن يتأثروا بهذه الحياة الحضرية التي لم يألفوها.

14

ورأى بعض أفراد الجيش الذي فتحت عليه المدائن، فلاحظ تغير ألوانهم، فسألهم عما غير ألوانهم، فقالوا: وخامة البلاد وطعام لم نألفه. فكتب إلى سعد: إن العرب لا تصلح إلا على ما تصلح عليه إبلها، فارتد لهم مكاناً بريّاً فأنزلهم به.

فيقول الرواة: إن سعداً أرسل من يرتاد له أرضا على ما وصف عمر. فجاءه رواده وقد اختاروا له المكان الذي بنيت فيه مدينة الكوفة.

وبمثل ما أمر سعداً أمر عتبة بن غزوان– رحمه الله – فاختار له المكان الذي بنيت فيه مدينة البصرة، وأنزل جنود المسلمين المحاربين للفرس في هاتين المدينتين، على أن تكونا معسكرين للمسلمين يقيم كل جند في معسكره، وتخرج من هذا المعسكر بعوث لحرب العدو، ونظم أمر هذه البعوث تنظيماً دقيقاً، فكانت الجنود لا تجمر، والتجمير، هو أن يغيب الجندي عن معسكره أكثر من ستة أشهر. وكان هذا هو الذي حمل عمر على أن ينظم الأقاليم أو الأمصار بلغة ذلك العصر، فجعل دولته أمصاراً وهي: الكوفة والبصرة والشام والجزيرة والموصل ومصر واليمن والبحرين. وكان يرسل

الوالي على كل مصر ويقسم الأمصار الكبيرة إلى الكور فيكون أمر المصر وما فيه من الكور إلى الوالي الذي أرسله ويكون أمر الكور بكل مصر إلى واليه، يختار لها العمال مستقلاً بذلك أحياناً، وعن أمر عمر أحياناً أخرى. وكان عمال الكور يقيمون الأحكام في كورهم، ويجبون ما يفرض على أرضها من خراج، وما يفرض على الذميين من جزية. وقد نظم عمر أمر الجزية تنظيما دقيقاً لا يخرج الولاة والعمال عنه، فجعل على كل غني من الذميين ثمانية وأربعين درهماً في كل عام، وعلى الرجل من أوساط الناس أربعة وعشرين درهماً، وعلى الفقير اثني عشر درهماً. وقال: لا يعجز الرجل منهم درهم في كل شهر.

وأكبر الظن أنه أجرى خراج الأرض على مثل ما كان يجري عليه في عهد الفرس والروم قبل الفتح. فكان عمال الكور يجبون هذه الأموال ويرسلونها إلى ولاة الأمصار، كان ولاة الأمصار يعطون منها الناس أعطياتهم، وينفقون منها فيما ينوبهم، ويرسلون ما بقي إلى عمر كما يرسلون إليه أخماس الغنائم، ومن كل ما كان يصل إلى عمر من هذه الأموال، ومما يبقى له من أموال الصدقة كان يعطي الأعطيات وينفق فيما ينوبه من أمور المسلمين.

وعلى هذا النظام أقام عمر نظام الدولة التي فتحت عليه. وكان يجعل إلى جانب كل وال رجلاً آخر يتولى أمر بيت المال في المصر، فكان له إذن ولاة يقيمون للناس صلاتهم، ويعطونهم أعطياتهم، ويدبرون لهم أمورهم، وعمال يقومون على بيت المال يتلقون ما يجبى في الكور، ويعطون الوالي ما يؤدي منه إلى الناس أعطياتهم، وما يحتاج إليه من نفقة فيما ينوبه، ثم يؤدون إلى عمر ما بقي من المال وحساب ما أنفق منه. فكان عمر إذن عالماً بموارد الدولة ومصادرها، لا يغيب عنه من أمر هذا المال شيء. وكان أصحاب بيوت الأموال حراصاً أشد الحرص على الدقة كل الدقة في أمر ما عندهم من الأموال وفي أداء حسابها إلى أمير المؤمنين، بحيث يستطيع عمر أن يقف على كل شيء وأن يحاسب الولاة على ما أنفقوا وعلى ما اكتسبوا، وكان على ذلك يحج بالناس في كل موسم ما عدا السنة الأولى لخلافته، فإنه ولى فيها عبدالرحمن بن عوف – رحمه الله – الحج بالناس. وكان إذا خرج

للحج تقدم إلى ولاته في أن يوافوه كل على رأس من يحج من مصره، فكان ذلك يتيح لعمر أن يلقى الولاة ويلقى وفود الرعية، فيسأل الولاة عن رعيتهم ويسأل الرعية عن ولاتهم، وكان يقصّ أفراد الرعية من الولاة إذا ظلموهم أو مسوهم بأذى. وقد كلمه عمرو بن العاص في ذلك. وقال له: أتقصّ من الوالي إذا أدب رجلاً من رعيته؟ قال عمر: أجل، وما لي لا أفعل وقد رأيت رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم يقص من نفسه.

وكان كثيراً ما يقول للرعية: أيما رجل مسه عامله بأذى فليرفع ذلك إليّ أقصصه من واليه.

وكذلك أقام هذا الرجل العربي، الذي لم يعرف الحضارات الأجنبية معرفة مفصلة ولا دقيقة، نظام الدولة على نحو يكفل منافع الناس، ويكفل لهم العدل والإنصاف، ملائماً بين ما أتيح له من الرأي في شؤون الحكم للبلاد الأجنبية المفتوحة وبين أصول الإسلام، لا ينحرف عنها قيد شعرة، ولا يمس مصالح الناس قليلاً ولا كثيراً. وكان حريصاً أشد الحرص وأقواه على إنصاف المغلوبين الذين لم يدخلوا في الإسلام إنصافاً كاملاً، يأخذ منهم الجزية والخراج بالقسط والمعروف، ثم يلح على ولاته في إنصافهم دائماً مذكراً لهم بأنهم ذمة **الله** ورسوله، قد أعطاهم المسلمون عهداً أن يؤدوا إليهم العدل والحق كله وأن يحموهم من كل عاد عليهم إذا أدوا ما عليهم من الحقوق.

و**الله** عز وجل يأمر المسلمين أن يفوا بالعهود إذا عاهدوا. فقال في سورة النحل:

«وَأَوْفُواْ بِعَهْدِ اللّهِ إِذَا عَاهَدتُّمْ وَلاَ تَنقُضُواْ الأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلاً إِنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ».

ولم ينس عمر الذميين حين أوصى المسلمين بعد أن أحس الموت، فأوصاهم بأهل الذمة وألح في وصيتهم.

على أن عمر لم يجعل إلى الولاة وحدهم إجراء العدل بين الناس، وإنما أرسل القضاة إلى الأمصار ليجروا أحكام **الله** بين الناس، غير متأثرين إلا بكتاب **الله** وسنة رسوله، فإن لم يجدوا في الكتاب ولا في السنة نصّاً اجتهدوا

رأيهم وتحروا العدل ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً. ولم يكن القضاة يخضعون للولاة في شيء. وإنما كان عمر هو الذي يختارهم، فإذا اختارهم وكلفهم أمر القضاء فليس لأحد عليهم سلطان إلا سلطان الله عز وجل، بمقتضى ما أوحى إلى نبيه من الكتاب وما ألهمه من السنن.

15

وأقبل عام الرمادة في أعقاب سنة ثماني عشرة بعد أن صدر الناس من الحج، فأصاب العرب في الحجاز وتهامة ونجد جدب شديد، وانقطع عنهم الغيث وكان قوام حياتهم، واتصل ذلك تسعة أشهر، فاسودت الأرض حتى صارت كالرماد، فسمي العام عام الرمادة من أجل ذلك.

وفي هذه المحنة التي امتحن بها المسلمون ظهرت شخصية عمر واضحة كأوضح ما تظهر الشخصيات، ظهر حزمه ومضاؤه، وظهر بنوع خاص صبره على الكوارث واحتماله للشدائد وقيامه على أمور الناس في جد. فقد اهتم لأمر المسلمين ما وسعه أن يهتم به، وشغل نفسه بهذا الأمر نهاره وليله، فحصر تفكيره أو كاد يحصره فيه.

كان يجد في أمر الناس نهاره، فإذا صلى العشاء الآخرة دخل بيته فصلى ما شاء الله له أن يصلي ثم نام قليلاً، ثم استيقظ قبل آخر الليل، فخرج يمشي حتى يأتي منازل الأعراب حول المدينة، فيتفقد أمر هؤلاء الأعراب الذين أقبلوا من كل وجه حين اشتد عليهم الضيق فنزلوا حول المدينة يلتمسون الرزق.

وكان عمر يطوف في منازلهم في آخر الليل، فإن أحس من أهل بيت شكاة

أو ضيقاً بالجوع أو الظمأ أو بالحاجة تعرض لهم وأسرع إلى إصلاح ما يجدون. وكثيراً ما كان يخرج ومعه مولى له وهما يحملان الدقيق والزيت، فإن أحس جوعاً في أهل بيت أعطاهم ما يصلحهم، وربما صنع لهم طعامهم بنفسه. ثم إذا قضى من ذلك أرباً عاد فصلى صلاة الفجر، ثم جد في أمر الناس نهاره.

وقد اشتد الجدب على الناس فأرسل إلى عماله يستعجلهم إرسال الطعام والثياب. ويقول بعض الرواة: إنه كتب إلى عمرو بن العاص بمصر. ويروون نص كتابه:

بسم الله الرحمن الرحيم. من عبدالله عمر أمير المؤمنين إلى العاصي ابن العاصي:

أما بعد: فتراني هالكاً ومن قبلي وتعيش أنت ومن قبلك، فياغوثاه يا غوثاه! يا غوثاه!

ويروون أن عمرو بن العاص كتب إليه يستمهله وينبئه بأنه سيرسل إليه عيراً أولها في المدينة وآخرها في مصر. يريد أنه سيرل إليه طعاماً كثيراً.

ولكن رواة آخرين يقولون: إن مصر لم تكن قد فتحت عام الرمادة، وإنما فتحت سنة عشرين. وإذن فلم يكتب عمر إلى ابن العاص بمصر ولم ترسل مصر إليه شيئاً.

وابن سعد يكرر في روايته أن عمر قد كتب إلى عمرو بن العاص بمصر، وأن عمراً أرسل إليه الطعام في البر والبحر.

ويقول ابن سعد: إن عمر بن الخطاب كان أول من حمل الطعام في البحر من مصر. وأرجح أنا ما رواه ابن سعد عن الواقدي وشيوخه.

والشيء الذي ليس فيه شك أن ولاة عمر على الأمصار قد أرسلوا إليه طعاماً كثيراً، فكلّف رجالاً يستقبلون ما يأتي من الطعام حين يصل إلى جزيرة العرب. ثم يميلون به إلى أهل البادية فينحرون لهم الإبل ويعطونهم الدقيق ويكسونهم العباء، يؤدون إلى كل حي منهم بقدر حاجاتهم، وبحيث يستطيعون أن يفعلوا ذلك بكل من مروا بهم من أهل البادية.

وكان عمر ينحر الجزر في كل يوم، ويرسل منادين ينادون في الناس:

أن من أراد أن يصيب من الطعام فليأت. ومن أراد أن يأخذ حاجته وحاجة أهله فليفعل.

وكان له رجال يقومون على إنضاج اللحم، فإذا أتموا ذلك ثردوا للناس الثريد ووضعوا عليه من الزيت بعد طبخه، فكان يأكل من طعام عمر في كل يوم ألوف كثيرة من الناس، وآخرون كانوا يحملون منه ما يكفيهم ويكفي عيالهم.

وكان عمر لا يؤثر نفسه بشيء من الخير، وإنما يأكل مع الناس. وقد جاء وقت حرم عمر على نفسه اللحم والسمن واللبن، وفرض على نفسه الزيت يأكله مصبحاً وممسياً، ومعه شيء من الخبز.

ويقال إنه أحس حر هذا الزيت فقال لمولاه: اكسر عني حره بالنار. فطبخ له الزيت. فكان أشد عليه. وكان بطنه يتقرقر عنه، فكان ينقر بطنه بإصبعه ويقول: تقرقر تقرقرك فليس لك عندنا إلا الزيت حتى يحيا الناس.

وربما تقرقر بطنه فنقره بإصبعه وقال: لتمرننّ على الزيت حتى يحيا الناس.

وكان شديداً على أهل بيته دائماً. ولكن شدته عليهم زادت عام الرمادة، فكان لا يسمح لأحد منهم بأن يوسع على نفسه في طعام أو شراب والناس من حولهم جياع. وكان شديد الغم لما أصاب الناس، حتى كان أصحابه يخافون على حياته لشدة غمه واهتمامه بأمر المسلمين.

وقد تغير لون عمر فاسود بعد بياض، لكثرة ما أكل من الزيت، ولكثرة ما أخذ نفسه به من الجوع.

وكان كثيراً ما يسأل **الله** في خوف وجزع ألا يجعل هلاك أمة محمد على يديه.

ويقال إنه جلس ذات يوم على المنبر فوعظ الناس ودعاهم إلى أن يتقوا **الله** ويصلحوا قلوبهم. ثم أنبأهم بأن ما أصابهم من المحل إنما هو آية سخط **الله**! وما يدري أكان هذا السخط على المسلمين من دونه أم كان عليه هو من دون المسلمين، أم كان سخطاً قد عمهم جميعاً.

وكان كثيراً ما يقول للناس: استغفروا ربكم ثم توبوا إليه.

ويقول ابن سعد: إن عمر خرج بالناس مستسقياً. ولكن ابن سعد كغيره من الرواة يخلط أمر هذا الاستسقاء بشيئين:

أحدهما لا أدري إلى أي حد يصح، وهو أن رجلاً من أهل المدينة ذبح شاة لبنية بعد إلحاح منهم في ذلك عليه، فلم يجد إلا جلداً وعظماً. فقال: وامحمداه. فرأى فيما يرى النائم أنه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم، وأن النبي أمره أن يأتي عمر فيقرأ عليه السلام ويقول له: الكيس الكيس. فلما أصبح الرجل فعل ما أمره النبي به.

فيقول ابن سعد عن شيوخه: إن عمر خرج وجلاً فجلس على المنبر وأقبل الناس عليه فسألهم: هل يأخذونه بشيء أم هل ينكرون من عمله شيئاً؟ . قال الناس: لا. قال عمر: فإن فلاناً أنبأني بكذا وكذا. فقال بعض الناس: إنما أمرك رسول الله أن تستسقي. فأزمع الاستسقاء في يوم عيّنه وكتب به إلى عماله وأمرهم أن يصنعوا صنيعه في هذا اليوم.

والشيء الثاني أن عمر خرج في اليوم الذي اختاره للاستسقاء، وخرج الناس معه إلى المصلى، فصلى الناس صلاة الاستسقاء. ثم استغفر الله وعج إليه بالدعاء، وعج الناس معه، ثم أخذ بيد العباس بن عبدالمطلب وقال وهو يبكي. والناس من حوله يبكون: اللهم إنا نستشفع إليك بعم نبيك.

قال الرواة جميعاً: فما هي إلا أيام حتى أرسل الله الغيث.

ولست أدري إلى أي حد تثبت قصة الرجل الذي رأى النبي وتلقى عنه رسالة أبلغها عمر، ولكني أقطع بأن قصة التوسل بالعباس بن عبدالمطلب كذبة تقرّب بها الرواة إلى بني العباس، وما كان عمر ليستشفع بأحد.

والأمر المحقق أن عمر قد استسقى. وأن الله قد أرسل الغيث بعد استسقائه بأيام قليلة أو كثيرة، وأن عمر حين رأى الناس قد سقوا وكَل بالأعراب رجالاً يخرجونهم من المدينة، وكان هو يشارك في إخراجهم إلى البادية، بعد أن سقاهم الله وآمنهم من الجدب.

وقد وقف عمر الزكاة عام الرمادة فلم يرسل السعاة إلى القبائل، فلما كان من قابل أرسل السعاة وأمرهم أن يأخذوا الصدقة مضاعفة، وأن يقسموا نصفها بين فقراء القبائل ويأتوه بنصفها الآخر.

فكل هذا يصور لك عمر في أصدق صورة وأروعها، يصور لك شدة عنايته بالمسلمين واهتمامه لأمرهم، وقيامه من دونهم، يحميهم من الجوع، ويصور لك شدته على نفسه وأخذها بما تكره، لا لأنه كان ضيق اليد، ولكن لأنه كان يكره أن يشبع والناس جياع. وأن ينعم والناس بائسون. ذلك على ما كان قد أخذ نفسه به أيام الخصب والسعة من الزهد في الدنيا والانصراف عن طيباتها.

وفي ذلك العام كان عمر يكثر أن يقول كلمة تُصور إيمانه بالعدل الخاص والمساواة الكاملة بين الناس. كان يكثر أن يقول: نطعم ما وجدنا الطعام، فإذا لم نجد أدخلنا على كل أهل بيت عدتهم فشاركوهم في طعامهم فإنهم لن يهلكوا على أنصاف بطونهم.

ومعنى ذلك أنه كان يريد إذا عجز بيت المال عن إطعام الناس، أن يفرض على الأغنياء أن يقاسموا الفقراء ما يجدون من الطعام حتى لا يشبع فريق من المسلمين ويجوع فريق آخر.

وما أعرف أن المسلمين رأوا خليفة أو ملكاً سار فيهم هذه السيرة أو سيرة تقاربها، بل ما أعرف من أن أمة من الأمم قديمها وحديثها رأت ملكاً أو أميراً يسير في الناس سيرة عمر فيمن عاصره من المسلمين والذميين على السواء.

16

ولم يكن عمر أثناء خلافته معنياً بشؤون الناس يدبر لهم أمر دنياهم فحسب، ولكنه كان معنيّاً بهم يعلمهم شؤون دينهم في المدينة، يخرج بين وقت وآخر من بيته فيجلس على المنبر، ويتسامع الناس بمجلسه ذاك في المدينة ما قرب منها وما بعد، فيسرعون إلى المسجد مهتمين لذلك، فيعلمهم عمر من شؤون دينهم ما شاء **الله** أن يعلمهم.

وكان رجلاً يحب أن يكون عمليّاً كما يقال، فلم يكن يعلمهم الدين خالصاً، وإنما كان يعلمهم الدين ويبين لهم كيف يلائمون بينه وبين حياتهم اليومية. وكيف يطابقون بينه وبين ما يأتون من الأمر وما يدعون، يفسّر لهم آيات من القرآن الكريم تتصل بحياتهم العاملة، ويعظهم في أثناء ذلك، ويبين لهم كيف يؤدبون نفوسهم بأدب الدين فيؤثرون في القول والعمل ما يرضي **الله**، يهتدون في ذلك بهدي القرآن وبهدي النبي صلى **الله** عليه وسلم.

وكان يرسل الأمراء إلى الأمصار على أن يقيموا للناس صلاتهم ويعلموهم شرائع دينهم، ويمضوا فيهم العدل، ويسيروا فيهم سيرة صالحة ملائمة للدين أشد الملاءمة وأدقها. وربما أرسل مع الأمراء رجالاً من أصحاب النبي يقرئون الناس القرآن ويعظونهم ويعلمونهم الدين.

ولم يكتف عمر بذلك وإنما كان يرعى شؤون الدين كلها في دقة كما كان يرعى شؤون الدنيا، ورعايته هذه لشؤون الدين قد حملته على أن يبتكر أشياء لم يكن للمسلمين بها عهد أيام النبي ولا أيام أبي بكر. فهو الذي أخذ الناس بقيام رمضان بعد أن تصلي العشاء. فسن لهم صلاة التراويح، لم يقصر هذا على الرجال وحدهم وإنما سنه للنساء أيضاً. وجعل للرجال قارئاً يصلي بهم صلاة التراويح هذه، وجعل للنساء قارئاً يصلي بهن هذه الصلاة. وكتب بذلك إلى الآفاق لتكون هذه الصلاة عامة بين المسلمين.

واشتد في عقاب الذين يشربون الخمر، ففرض لشرب الخمر حداً لم يكن معروفاً قبله. فالله حرم الخمر في القرآن الكريم، ولكنه لم يفرض على شاربها عقاباً في الدنيا، وإنما ترك ذلك لما ادخر للمخالفين عن أمره ونهيه من العقاب يوم القيامة.

ولم يحاول أبوبكر رحمه الله أن يزيد على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله، ولكن عمر رأى أن المسلمين ينساحون في الأرض ويمضون في الفتوح، وأشفق أن يغريهم بُعدهم عن مركز الخلافة بالتهاون في رعاية ما أمر الله به واجتناب ما نهى عنه.

ورأى المال يكثر في المدينة والرزق يتسع للناس، فأشفق أن يستجيب الناس لغرائزهم وطبائعهم، وأن يعود بعضهم إلى ما كانوا فيه قبل الإسلام من شرب الخمر والإدمان عليها، فاشتد في ذلك إلى أقصى غايات الشدة، وشاور المسلمين فيما يجب أن يفرض على شارب الخمر من عقاب.

فيقول الرواة: إن عليّاً أشار عليه بأن يأخذ شارب الخمر بعقوبة القاذف فيضربه به ثمانين جلدة. لأنه إذا شرب سكر وإذا سكر كان حريّاً أن يفترى. فأخذ عمر بهذا الرأي وأنفذه في المدينة، وكتب إلى ولاته بإنفاذ هذا الرأي في الأمصار.

ويتحدث الرواة بأن نفراً من المسلمين الذين شاركوا في فتح الشام، ودخلوا دمشق فيمن دخلها من الجند مع أبي عبيدة، قد فتنتهم الحياة في دمشق فشربوا الخمر، فكتب فيهم أبوعبيدة إلى عمر، فكان جواب عمر أن كلف أبا عبيدة سؤال هؤلاء النفر أمام جماعة المسلمين في المسجد: أيرون الخمر

حلالاً أم حراماً! فإن رأوها حلالاً فليضرب أعناقهم، لأنهم استحلوا ما حرم الله، وإن رأوها حراماً أقام عليهم الحد فضرب كل واحد منهم ثمانين جلدة.

ولم يكن الحد يقام على الناس سرّاً أو يستخفى به، وإنما كان يقام بمشهد من المسلمين.

فلما سأل أبوعبيدة هؤلاء النفر عن الخمر: أيرونها حلالاً أم حراماً؟ قالوا نراها حراماً. فأقام عليهم الحد بمشهد من المسلمين. وكان في هؤلاء النفر رجل من أشراف قريش ومن الذين أسلموا قبل الفتح وفتنوا في دينهم، وهو أبو جندل بن سهيل بن عمرو. فلما أقيم عليه الحد انكسرت نفسه واستخزى فجلس في داره واحتجب عن الناس فكتب أبوعبيدة في شأنه إلى عمر، وطلب إليه أن يكتب إلى أبي جندل معزياً له عما أصابه وفاتحاً له باباً إلى الأمل.

قال الرواة: فكتب إليه عمر يعزيه ويعظه وينهاه عن القنوط من رحمة الله، ويذكره قول الله عز وجل:

«**قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ**».

فلما قرأ أبوجندل هذا الكتاب سُرى عنه وخرج للناس وشهد جماعة المسلمين.

وقصة عمر مع ابنه عبدالرحمن الأوسط أبي شَحمة معروفة رائعة حقّاً، تصدق ما كان عمر يوصف به من أنه لم يكن يخاف في الله لومة لائم. فالرواة يتحدثون أن ابنه هذا كان بمصر، وأنه شرب الخمر مع صاحب له، ثم ندما، فأقبلا إلى عمرو بن العاص يطلبان إليه أن يطهرهما بإقامة الحد عليهما. وكره عمرو أن يقيم الحد على ابن أمير المؤمنين بمشهد من الناس فضربه في صحن داره. وبلغ ذلك عمر. ولم تكن أنباء الأمراء تخفى على عمر. فكتب إلى عمرو يعنفه أشد التعنيف، ويأمره أن يرسل إليه ابنه على قتب، ليكون السفر أشق عليه. فأطاع عمرو، وكتب إلى الخليفة يعتذر إليه، ويؤكد له أنه أقام الحد على ابنه حيث يقيم الحدود في صحن داره. ولكن عمر لم يقبل منه، ولم يعتد بالحد الذي أقامه، وإنما انتظر الفتى حتى إذا بلغ المدينة وجيء به إليه مريضاً مكدوداً، لم يحفل بمرضه ولا بما لقي في سفره من العناء، وإنما أقام

الحد عليه فوراً بمحضر من جماعة المسلمين. وقد استغاثه الفتى فلم يلتفت إليه. وقال له الفتى: إنك قاتلي. فلم يعبأ بما قال، وإنما مضى في ضرب الفتى ضرباً مبرحاً.

فيقول الرواة: إنه حين رأى ابنه مشرفاً على الموت لم يزد على أن قال له: إذا لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنبئه أن أباك يقيم الحدود.

وما ابنه فلم يظهر حزناً عليه.

17

وليس على عمر – رحمه **الله** – بأس مما ابتكر من صلاة التراويح في رمضان ومن إقامة الحد على شرب الخمر، بل له في ذلك الفضل كل الفضل، وما أشك في أن **الله** قد رضي عن ذلك وادخر من أجله لعمر مثوبة عظيمة، إلى ما كان قد أعد له من المثوبة على حسن بلائه في الإسلام، وحسن صحبته للنبي صلى **الله** عليه وسلم، وصدق نصحه لأبي بكر رحمه **الله**، ولعنايته بأمور المسلمين وحدبه عليهم ورفقه بهم، وحسن الرعاية لفقرائهم وأغنيائهم على السواء، وما فتح للمسلمين من أبواب لنشر الإسلام في آفاق واسعة، ولم يكن قد بلغها أيام النبي صلى **الله** عليه وسلم وأيام أبي بكر.

وإنما يكره **الله** من الأئمة أن يبتدعوا في سياسة الناس ما لا يلائم أصول الإسلام، وأن يهملوا من أمور الدين قليلاً أو كثيراً، وأن ينظروا إلى أنفسهم أكثر مما ينظرون إلى رعايتهم من المسلمين والمعاهدين.

فكيف بعمر قد وفر للمسلمين الرخاء، وبلغ أقصى الرفق بالذميين، وكان شديد الحرص على أن يحيا أولئك وهؤلاء حياة رضية فيها سعة ويسر دون أن يكون فيها سرف أو مخالفة عما أمر **الله**.

والله عز وجل قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقيام الليل. فقال في سورة المزمل:

«يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ، قُمِ اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلا، نِصْفَهُ أَوِ انقُصْ مِنْهُ قَلِيلا، أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلا».

فعمر لم يسُنّ للمسلمين حين سنّ لهم صلاة التراويح في رمضان إلا قليلا مما طلب الله إلى رسوله. فهو إذن ملائم للقرآن أشد الملاءمة وأقواها.

ويقول المحدِّثون: إن النبي صلى الله عليه وسلم قام ليلة في المسجد، وتسامع الناس بذلك، فجعلوا يسرعون إلى المسجد ليشهدوا مع النبي صلاته تلك. فلما كان من غد قام النبي في المسجد قيامه البارحة فكثر الناس، ثم ما زالوا يكثرون بعد ذلك حتى اكتظ بهم المسجد. فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم منهم ذلك لم يخرج للناس في الليل بعد صلاة العشاء واكتفى بالقيام في بيته. فلما سأله الناس عن ذلك قال: «خشيت أن تفرض عليكم وألا تطيقوا ذلك».

فعمر إذن لم يزد على أن عاد إلى شيء ضئيل من سنة النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان. والله عز وجل قد حرم الخمر في القرآن واشتد في تحريمها، واستجاب الناس لله والنبي حين تُلي عليهم ما في القرآن من تحريم الخمر. ولكنهم بعد وفاة النبي، وبُعد العهد قليلاً بهذه الوفاة، جعل بعضهم يستجيب لغريزته وجعل الناس يتعللون بالعلل والمعاذير التي لا تستقيم، فأي بأس على عمر أن يقوم دونهم ليمنعهم من معصية الله والخلاف عن أمره ما استطا ع إلى ذلك سبيلاً. ومن حق الإمام أن يؤدب الرعية إذا انحرفت عن الدين قليلاً أو كثيراً، وعمر مع ذلك لم يستبد بفرض هذا الحد، وإنما استشار فيه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار، فلم ينكروا عليه ذلك، وأشار عليه عليّ رحمه الله بضرب شارب الخمر ثمانين، كما رأيت آنفاً.

وقصة أبي محجن الثقفي معروفة. حين قال شعراً يذكر فيه الخمر وحبه لها وحرصه على أن يذوقها حيّاً وميتاً. وكان في هذا الشعر:

إذا مِت فادفني إلى جَنب كرمة تُروِّى عظامي بعد موتي عُروقُها

ولا تدفنــي بالفـلاة فإنــني أخــاف إذا مــا مِـت ألاّ أذوقــهــا

وكان في القادسية حين قال هذا الشعر. فلما سمع سعد بن أبي وقاص – رحمه الله – هذا الشعر وضع رجليه في القيد وحبسه في القصر، ثم كانت وقعة شديدة من وقعات القادسية فطلب أبو محجن إلى سعد أن يطلقه ليشهد الوقعة، فأبى عليه سعد وزجره، فلما كان بعد قليل طلب إلى سلمى بنت خصفة– زوج سعد – أن تضع عنه قيده وتعيره فرساً لسعد– تسمى البلقاء – وأعطاها عهداً على نفسه على أن يعود بعد انتهاء الموقعة إن سلم فيضع رجليه في القيد. فأبت سلمى وكرهت أن تخالف عن أمر زوجها. فسكت أبومحجن ساعة ثم أنشد هذه الأبيات:

كفى حزناً أن ترْدِي الخيل[1] بالقنا	**وأتـرك مشـدوداً عليّ وثـاقيـا**
إذا قُمت عنّاني الحديد وأغلقت	**مصارع دوني قد تُصم المناديا**
وقد كنت ذا مال كثير وإخوة	**فقد تركوني واحداً لا أخا ليا**
ولله عهدٌ لا أخيس[2] بعهده	**لئن فُرّجت ألا أزور الحوانيا**

فلما سمعت هذا الشعر سلمى رقت له وقبلت عهده وأطلقته، وأعارته البلقاء. فخرج وشهد القتال وأبلى فيه أحسن البلاء.

قال الرواة: وكان سعد يرى فرسه في الميدان فيعجب لذلك. فلما انتهت الموقعة عاد أبومحجن فرد الفرس ووضع رجليه في القيد. وأنبأت سلمى بذلك سعداً فعفا عنه. وأعطى أبو محجن لله عهداً ألا يذكر الخمر في شعر بعد.

ولم أذكر هذه القصة لأقف عند بطولة أبي محجن وحسن بلائه، فقد كان أمثاله من المسلمين كثيرين في تلك الحرب، وإنما أذكرها لأن سعداً حبس هذا الشاعر لذكره الخمر على ذلك النحو في شعره.

وأكبر الظن أن أبا محجن لم يشرب خمراً في تلك الموقعة، وإنما ذكر عهده في الجاهلية فأحس حنيناً إلى الخمر، فقال ما قال: وكره ذلك سعد مخافة أن يؤثر شعره هذا في غيره من المسلمين في موقف لم يكن موقف حنين إلى الخمر

---

(١) تردى الخيل: تعدو

(٢) لا أخيس: لا أنقض ولا أخون.

أو غير الخمر، وإنما كان موقف حرب أي حرب.

فلم يكن بد لعمر إذن من أن يعاقب على شرب الخمر وعلى بيعها، وأمير المؤمنين بعد ذلك مكلف أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويعمد إلى التعذير إذا لم يكن من التعذير بد.

لم يقف عمر عند ما قدمنا من العناية بالدين والرعاية له، ولكنه تجاوز ذلك إلى أشياء أخرى. فمن عنايته بالدين ورعايته له أن أنشأ نظام القضاء وعممه في الأمصار، ولم يجعل للمدينة قاضياً. وإنما كان هو الذي يقضي في شؤون المختصمين. وكان إذا جاءه الخصمان برك على ركبتيه وقال: **الله** أعني عليهما فإن كلا منهما يريدني عن ديني.

وهو أيضاً عمم نظام المعلمين يرسلهم إلى الأمصار ليقرئوا الناس القرآن ويعلموهم شرائع دينهم. ولم يكن عمر في ذلك مبتكراً، فقد كان النبي صلى **الله** عليه وسلم يرسل بعض أصحابه إلى القبائل بعد إسلامها ليقرئوهم القرآن ويعلموهم أصول الدين، ولكن فضل عمر في أنه عمم هذا النظام وأرسل المعلمين إلى الأمصار، ليزيدوا المسلمين علماً بدينهم ويعظوهم ويقرئوهم القرآن.

وهدم عمر مسجد النبي صلى **الله** عليه وسلم ووسع رقعته، لما كثر الناس في المدينة، وألقى فيه الحصى ليكون ذلك أرفق بالناس. وكان المسلمون إذا فرغوا من صلاتهم نفضوا أيديهم وأزالوا التراب عن جباههم، فألقى عمر الحصى في المسجد ليجنبهم ذلك.

وهو رد المقام في المسجد الحرام إلى مكانه الآن. وكان قبل ذلك ملصقاً بالبيت. وكان النبي صلى **الله** عليه وسلم يريد أن يفعل ذلك، ولكنه رأى أن قريشاً حديثة عهد بالإسلام فلم يفعل. فأتم عمر ما أراده النبي.

وكان عمر إذا عرضت له المشكلة نظر في كتاب **الله**، فإن وجد فيه حلاً لهذه المشكلة قضى به غير متردد، وإن لم يجد في كتاب **الله** نظر في سنة النبي صلى **الله** عليه وسلم، فإن وجد فيها الحل قضى به غير متردد أيضاً، وإن لم يجد اجتهد رأيه وقضى بما فيه مصلحة للمسلمين. وكان كثيراً ما يستشير أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم عسى أن يكون عند بعضهم حديث من سنة النبي، أو عسى أن يشير عليه بعضهم برأي فيه الخير والنصح للمسلمين. وكان

يأمر الولاة والقضاة أن يصنعوا صنيعه، وألا يجتهد أحد منهم رأيه إلا بعد أن يستقصي القرآن والسنة، ولا يجد فيهما ما يقضي به، هنالك يجتهد ويستشير.

وكان عمر يتحرج من رواية الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وربما كان عنده بعض الحديث فأعرض عن روايته مخافة أن يزيد فيه أو ينقص منه، وكان إذا جاءه الرجل بالحديث عن النبي لم يقبله منه إلا إذا جاءه برجل آخر يروي هذا الحديث كما رواه.

وربما جاءه الرجل بالحديث فأمره أن يأتي برجل آخر أو يوجعه ضرباً، وكان يكره أن يكثر الناس الحديث عن النبي، وينذر المكثرين بالعقوبة، وقد أنذر أبا هريرة بالضرب والنفي إلى بلاده التي جاء منها، لأنه كان يكثر الحديث. فلما نهاه عمر كف عن رواية الحديث ولم يعد إليها إلا بعد وفاة عمر.

وكان عمر أول من أخذ الدرة يؤدب بها الناس إن جاروا عن القصد قليلاً أو كثيراً، لا يفرق في ذلك بين كبار الصحابة وغيرهم من الناس. وقد ضرب سعد بن أبي وقاص بالدرة حين جلس يوماً يقسم بين المسلمين مالاً. وأقبل سعد وجعل يزاحم الناس حتى وصل إليه فعلاه بالدرة وقال: إنك أقبلت لا تهاب سلطان الله في الأرض فأردت أن أعلمك أن سلطان الله لن يهابك.

وكان يأخذ الدرة ويمشي في المدينة وفي سوقها خاصة ليرى كيف يبيع الناس وكيف يشترون، فإن رأى من أحد شيئاً يكرهه ضربه بالدرة.

ورأى مرة رجلاً يزحم الطريق فضربه بالدرة وقال: أمط عن الطريق، فلما حال الحول وأقبل موسم الحج لقي عمر ذلك الرجل فقال له: تريد الحج؟ قال الرجل: نعم يا أمير المؤمنين. فأعطاه نفقة حجه، ثم قال له: أتدري لما أعطيتك هذا؟ قال الرجل: لا. قال عمر: إنما ذلك بالضربة التي ضربتك في الطريق. قال الرجل: والله يا أمير المؤمنين ما ذكرتها إلا حين ذكرتني بها.

وقد هم عمر أن يكتب السنة فاستخار الله في ذلك شهراً ثم عدل عنه وقال: ذكرت قوماً كتبوا كتاباً فأقبلوا عليه ونسوا كتاب الله. وإذا دل هذا على شيء فإنما يدل بنحو خاص على تردد عمر في رواية الحديث، فكيف بكتابة ما حفظ هو، وما حفظ الناس من حديث النبي. وكل هذا يصور احتياط عمر للدين وشدة حرصه على ألا يعرضه لشيء من الشك أو الخطأ.

18

على أن خلافة عمر كلها قد قامت على الدين في إجمالها وتفصيلها، فلم يعرف المسلمون بعد عمر خليفة أو ملكاً كان يحضر نفسه ذكر **الله** في كل وقت من أوقات حياته. وكان أول ما يفكر في شيء إنما يفكر في ملاءمته رضى **الله** وبعده عن سخطه. وما أعرف أن عمر قضى ساعة من حياته يقظاً لم يشعر فيها بالخوف من **الله** حين كان يقوم على قول أو عمل، فلم تكن خلافته وحدها قائمة على الدين، وإنما كانت حياته الخاصة أيضاً قائمة على ذكر **الله** والخوف من عذابه. وقد رأيت فيما مضى أنه قال مرة لمن طلب إليه الرفق بنفسه فيما يطعم أو يلبس سمعت **الله** عز وجل يقول لقوم نعموا بحياتهم الدنيا:

«..**أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُم بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ**».

وهو من أجل هذا فرض على نفسه أضيق الحياة، مع أنه لم يكن فقيراً، ومع أن المسلمين جعلوه في حل من أن يأخذ من بيت المال حاجته. وهو لم يفعل ذلك بخلاً أو ضناً على نفسه بما كانت تقتضيه الحياة الراضية من

المال. وإنما فعله إيثاراً لما عند **الله** في الآخرة على ما في الدنيا من ألوان المتاع.

ومن أجل ذلك أيضاً كان لا يولّي عاملاً من عماله على الأمصار إلا راعى في توليته رضى **الله** أولاً، ومصلحة المسلمين بعد ذلك.

وكان يختار لولاية الأمصار أولي القوة والكفاية، وإن كانوا من الذين أسلموا بأخرة، ويترك الأكابر من أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم فلما كلم في ذلك قال: أكره أن أدنسهم بالعمل.

وهو لم يقل هذا إلا إيثاراً للرد الحسن، فأما حقيقة الأمر فهو أنه كان يخاف على أكابر أصحاب النبي من أن يفتتنوا أو يفتنوا الناس. ولذلك لم يولهم الأمصار، إذا استثنينا سعداً حين ولاّه حرب الفرس، وأباعبيدة حين ولاه حرب الشام.

وإنما كان يمنعهم أيضاً من الخروج إلى الأمصار مخافة الفتنة عليهم أو الافتتان بهم، بل كان يمنع قريشاً من الانتشار في الأرض مخافة أن تفتنهم الحياة الدنيا.

وقال يوما في بعض خطبه: ألا وإن قريشاً يريدون أن يجعلوا مال **الله** دولة بينهم، أما وابن الخطاب حيّ فلا. ألا وإني قائم لهم بحرة المدينة فأخذ بحجزهم أن يتهافتوا في النار.

وكان بعض أكابر الصحابة يستأذنونه في الخروج للمشاركة في الجهاد. فيأبى عليهم ويقول لمن يستأذنه في ذلك: قد كان لك من الغزو مع رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم ما يجزئك. وولى مرة عمار بن ياسر على الكوفة، فشكا أهل الكوفة منه. وكان أهل الكوفة كثيراً ما يشكون من ولاتهم حتى أتعبوا عمر. ولكنهم حين شكوا من عمار، رحمه **الله**، قالوا: إنه لا يعرف ما يلي. فدعاه عمر وسأله عما يلي: فلم يحسن الجواب فعزله، ثم سأله ذات يوم أساءك حين عزلتك؟ قال عمار: أما إذا قلت ذلك فقد ساءني حين وليتني وساءني حين عزلتني. فقال عمر ما معناه: أردت أن أحقق قول **الله** عز وجل:

«**وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ**».

ومن أجل ذكره الله وخوفه من عذابه ونصحه للمسلمين كان يراقب ولاته أشد المراقبة. ولا يكاد يبلغه شيء من أمرهم يثير في نفسه شكّاً، إلا أرسل من فوره من يحقق ما بلغه ويصلحه إن كان قد وقع. وربما دعاه ذلك إلى عزل الوالي.

وكان كثيراً ما يردد أنه يخشى أن يظلم بعض ولاته أحداً من الرعية ولا يستطيع المظلوم أن يرفع إليه شكاته. وكان يؤمن بأن أي ظلم يقع من ولاته ثم لا يجد هو في إصلاحه فهو الظالم.

وكان كثيراً ما يقول للرعية، إذا رآهم في المدينة أو في موسم الحج: إني لم أرسل عمالي عليكم ليظلموكم أو يضربوا أبشاركم، وإنما أرسلتهم ليعلموكم دينكم ويقسموا فيئكم بينكم، وكان لا يمل التشديد على ولاته في إنصاف الرعية والرفق بالذميين وحمايتهم من كل ما يسوؤهم.

وكان شديد الحرص على صيانة مال المسلمين، يصونه من نفسه أولاً فلا يأخذ منه إلا قوته وقوت أهله وكسوته، حُلة في الشتاء وحلة في القيظ. ويصونه من عماله فيراقبهم في إنفاق المال أشد المراقبة وأضيقها، وقد رأيت ما فعله بخالد بن الوليد، والقاعدة التي وضعها لنفسه، فكان لا يولي عاملاً إلا كتب ماله قبل أن يذهب إلى مصره. فإذا عاد معزولاً حاسبه. فإن وجد في ماله زيادة غير مقبولة قاسمه ماله. وقد رأيت أنه قاسم سعد بن أبي وقاص حين عزله عن الكوفة. وقاسم أبا هريرة حين عزله عن البحرين، وقاسم غيرهما من ولاته الذين لم يرض عن كسبهم وسيرتهم في المال.

وإذا كان عمر قد عرف بالعدل وضُرب به المثل فيه. فإن هذا العدل ليس إلا مظهراً من مظاهر خوفه من الله، وإحضاره نفسه حساب الله عز وجل. وتحرجه من أن يصنع أشياء. لا لشيء إلا لأنه يكره أن يسأله الله عنها يوم القيامة. فلم يكن عمر مثلاً في العدل وحده، وإنما كان مثلاً في رعاية الدين في جميع أمره صغيره وكبيره.

ومن أجل هذا هابه الناس. حتى كان يقال بعد وفاته: لدِرّة عمر أهيب من سيفكم.

19

وقد حج عمر سنة ثلاث وعشرين، كما كان يفعل خلافته كلها، إلا السنة التي استخلف فيها، فإنه ولى عبدالرحمن بن عوف أمر الحج ذلك العام. وقد أخرج معه للحج أزواج النبي صلى الله عليه وسلم. ويقال إنه بعد أن صدر عن الحج جمع في مكان خارج مكة كومة من الحصى ثم استلقى ووضع رأسه على ذلك الحصى وشبك بين رجليه وقال: الله كبرت سني ورق عظمي وخشيت الانتشار من رعيتي فاقبضني إليك غير عاجز ولا ملوم.

فلما بلغ المدينة لقيه ذات يوم غلام أعجمي للمغيرة بن شعبة. يقال له: فيروز ويكنى بأبي لؤلؤة، وكان من سبي نهاوند. فقال له الغلام: إن سيدي المغيرة يفرض عليّ ضريبة لا أطيقها. قال عمر: كم يفرض عليك؟ قال الغلام: أربعة دراهم في كل يوم. قال عمر: وماذا تعمل؟ قال الغلام: أنا نجار، حداد، نقاش. قال عمر: ما خراجك بكثير.

فانصرف الغلام مغضباً. ولقيه عمر مرة أخرى وهو في نفر من أصحابه، فدعاه وقال له: بلغني أنك تقول: إنك تستطيع أن تصنع رحى تطحن بالريح. قال الغلام: نعم. قال عمر: فاعمل لنا رحى. قال الغلام:

لأعملن لك رحى يتحدث بها أهل الأمصار. فلما انصرف الغلام قال عمر، لمن كان معه: أوعدني العبد آنفاً، أو قال له بعض من كان معه: أوعدك الغلام آنفاً يا أمير المؤمنين.

وخرج عمر ذات صباح حين أذن لصلاة الفجر، وكان لا يبدأ الصلاة إلا بعد أن يأمر الناس بأن يسووا صفوفهم، وكان ينظر في الصف الذي يليه. فإن رأى رجلاً متقدماً مسه بالدرة ليرجع إلى مكانه من الصف. فلما فعل ذلك واستقبل صلاته طعنه أبولؤلؤة ثلاث طعنات، وكان مختبئاً في بعض زوايا المسجد.

قال الرواة: فلما أحس عمر حر الطعنة بسط يده وقال: أدركوا الكلب فقد قتلني. ثم سقط إلى الأرض ودمه ينزف. فماج الناس. وجعل الغلام يطعن من وليه منهم حتى طعن اثني عشر رجلاً غير عمر وألقى عليه رجل ثوباً. فلما عرف الغلام أنه مأخوذ قتل نفسه بخنجره، وأقبل بعض الناس فحملوا عمر إلى داره وهو يقول: وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

ويقول بعض الرواة: إن عمر حين طعن أخذ بيد عبدالرحمن بن عوف فقدمه للصلاة.

ويقول آخرون: إن الناس ماجوا ساعة بعد مصرع عمر حتى قال قائل: الصلاة عباد الله فقد طلعت الشمس. فقدموا عبدالرحمن بن عوف، فصلى بهم وقرأ بأقصر سورتين في القرآن (والعصر) و(إنا أعطيناك الكوثر).

قال الرواة: وأخذت عمر غشية، فلما طالت قال بعض من حضره: فزِّعوه بالصلاة. فقالوا: الصلاة يا أمير المؤمنين. فأفاق على هذا الدعاء. وقال: الصلاة، نعم ها الله. لا حظَّ في الإسلام لمن ترك الصلاة. ثم دعا بوضوء فتوضأ وصلى وإن جُرحه ليَثْعب[1] دماً. ثم قال: ادعوا لي طبيباً. فلما جاء الطبيب سأله أي الشراب أحب إليك؟ قال: النبيذ. فسقاه نبيذاً، فخرج من بعض جرحه، فاشتبه الناس فيه وقال بعضهم: هذا صديد الدم. فسقوه

---

(١) يثعب: يجري.

لبناً. فخرج اللبن من جرحه لم يتغير لونه. فقال الطبيب: اعهد يا أمير المؤمنين فما أراك تمسي.

ويقول الرواة: إن عمر أمر ابن عباس أن يخرج فينظر من قتله. فخرج ابن عباس فجال في الناس ثم عاد، فقال: قتلك أبولؤلؤة غلام المغيرة بن شُعبة. قال عمر: الحمد لله الذي لم يجعل قتلي بيد رجل يحاجني عند الله بسجدة سجدها له. يريد أن قاتله لم يكن مسلماً.

ثم قال عمر لابن عباس: اخرج فسل الناس، أكان هذا عن ملأ منه؟ فخرج ثم عاد إليه فأنبأه بأن الناس يقولون: والله ما علمنا ولوددنا أن الله يزيد في عمره من أعمارنا.

ثم قال عمر لابنه عبدالله: اذهب إلى عائشة أم المؤمنين فقل لها: إن عمر يستأذنك في أن يدفن مع صاحبيه، فذهب عبدالله بن عمر حتى دخل على عائشة فوجدها قاعدة تبكي. فلما أبلغها ما قال عمر قالت: لقد كنت اخترته لنفسي ولأوثرنه به اليوم، وعاد عبدالله فأبلغ أباه أن عائشة قد أذنت له فيما أراد. فحمد الله عمر وقال: لقد كان هذا أهم شيء إليّ.

ثم سئل أن يستخلف فقال: إن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني. وإن أترك فقد ترك من هو خير مني. يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف أحداً، وأن أبا بكر رحمه الله قد استخلفه هو.

ثم جعل أمر الخلافة شورى بين هؤلاء الستة: علي، وعثمان، وعبدالرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، والزبير بن العوام، وطلحة بن عبيد الله، وأمر من يدعوهم إليه. فلما جاءوا أمرهم أن يجتمعوا ويختاروه من بينهم رجلاً. وأمر أن يحضرهم ابنه عبدالله، وابن عمه سعيد بن زيد بن عمرو، على ألا يكون لهما في الأمر شيء.

ثم قال لعلي: يا علي، قد يعرف الناس لك صهرك وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما أتاك الله من العلم والفقه، فإن وليت من أمر الناس شيئاً فاتق الله.

وقال لعثمان: قد عرف القوم لك سنك وصهرك من رسول الله صلى الله

عليه وسلم وشرفك! فإن وليت من أمر الناس شيئاً فاتق **الله** ولا تحملن بني أبي معيط على رقاب الناس.

ثم قال لهم: قوموا عني. فلما قاموا قال: لئن ولوها الأجلح ليحملنهم على الطريق. يريد عليّاً. فقال له عبد**الله** ابنه: فما يمنعك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أكره أن أحملها حيّاً وميتاً.

ثم أمر أن يدعى له أبو طلحة الأنصاري. فلما جاء أمره أن يكون في خمسين رجلاً من الأنصار، وأن يجمع هؤلاء الستة في بيت، ويقوم فيمن معه على بابهم حتى يختاروا رجلاً منهم، وأجّلهم في هذا ثلاثاً.

وزعم بعض الرواة أنه أمر أبا طلحة: إن أمضوا ثلاثة أيام ولم يختاروا منهم خليفة أن يضرب أعناقهم.

وما أحسب أن هذا يصح، فقد كان عمر أحرص على دماء المسلمين من أن يأمر بقتل ستة من كبار ذوي السابقة من المهاجرين، الذين بشرهم النبي صلى **الله** عليه وسلم بالجنة ومات وهو عنهم راض.

وقد فصلت القول في الشورى في غير هذا الموضع.

وأمر أن يصلّي بالناس صهيب أثناء الأيام الثلاثة التي يتشاور فيها الستة. ثم أمر ابنه عبد**الله** أن يحسب دينه لبيت المال، فحسبه فإذا هو ستة وثمانون ألف درهم. فقال: إذا أنا مت فأدها من مال آل عمر، فإن لم يف بها فسل فيها بني عدي، فإن لم تجد عندهم ما يفي بها فسل في قريش ولا تعدها. وأمر عبد**الله** أن يضمن هذا المقدار فضمنه.

وأعتقد أنا أن في هذا الدين كل ما أخذ عمر لنفسه من بيت المال لقوته وقوت أهله ولكسوته ولبعض تجارته. وأعتقد ذلك لأن أبا بكر أمر في مرضه الذي مات فيه أن يؤدي من ماله إلى بيت المال كل ما أخذ منه لقوته وكسوته، وأعتقد أن عمر حرص كل الحرص على أن يصنع صنيع أبي بكر. وهو الذي كان يقول دائماً، ولا سيما بعد أن طعن: وددت لو أخرج منها كفافاً لا عليّ ولا لي.

وقد أشهد ابن عمر على نفسه بهذا المال وأداه إلى عثمان قبل أن يمضي الأسبوع على دفن أبيه.

وكان بعد أن فرغ من تدبير أمور المسلمين لا يفكر في شيء إلا فيما ينتظره من حساب **الله** عز وجل: وكان يقول: لو أن عندي ما في الأرض من شيء لافتديت به من هول المطلع.

ويقال: إنه أوصى ابنه إذا هو أحس أن أباه قد شارف الموت أن يجعل ركبتيه في صلبه، وأن يضع يده اليمنى على جبينه ويده اليسرى على ذقنه، فإذا مات فليغمضه. وأمره بالقصد في كفنه، فإنه إن يكن له عند **الله** خير أعطاه ما هو خير منه، وإن يكن له عند **الله** غير ذلك سلبه، فأسرع في سلبه. وأمره ألا يجعل في حنوطه مسكاً، وألا تتبعه امرأة، وأن يسرعوا في المشي إذا حملوه إلى قبره، فإن كان له عند **الله** خير قدموه إلى ما هو خير له، وإن يكن غير ذلك وضعوا عن رقابهم شراً كانوا يحملونه. وأمره ألا يوسعوا في حفرته لأن بيت عائشة ضيّق. ولأنه إن يكن له عند **الله** خير وسع له في قبره مدّ بصره، وإن يكن غير ذلك ضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه. ونهى ابنه أن يزكّوه بعد موته بما ليس فيه، فإن **الله** هو أعلم به.

ويقول الرواة: إن الناس جعلوا يدخلون عليه أرسالاً فيثنون عليه، فقال لهم، حين كثر ذلك منهم: أبالإمارة تغبطونني؟ لقد صحبت رسول **الله** صلى **الله** عليه وسلم فتوفي وهو عني راض، وصحبت أبا بكر رحمه **الله** فكنت سامعاً مطيعاً حتى توفي وهو عني راض، وأصبحت لا أخاف إلا إمارتكم هذه.

ويقال إن وفد العراق – وكانت الوفود قد صحبته بعد الحج إلى المدينة قبل أن ترجع إلى الأمصار– سأله الوصية. فأوصاهم بتقوى **الله** أولاً وبالمهاجرين من أصحاب رسول **الله**، فإنهم ينقصون والناس يزيدون، وبالأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان، وبالأعراب فإنهم مادة الإسلام، وبالمعاهدين من المغلوبين فإن له ذمة **الله** وذمة رسوله وذمة المسلمين. ثم قال لهم: قوموا عني.

قال الرواة: ولما أحس عمر أن الموت منه قريب أمر ابنه **عبدالله**، وكان رأس عمر في حجره، أن يضع خده على الأرض، فقال **عبدالله**: وهل فخذي والأرض إلا سواء. فأعاد عليه عمر أمره أن يضع خده على الأرض، فأعاد عليه **عبدالله** جوابه، فقال له في الثانية أو في الثالثة: ضع خدي على الأرض لا أم لك. فلما وضع **عبدالله** خده على الأرض جعل يقول: ليتني لم أخلق، ليت أمي لم تلدني، ليتني لم أك شيئاً، ليتني كنت نسياً منسيّاً. ثم جعل يقول بعد هذه الكلمات. ويلي. ويل أمي إن لم يغفر **الله** لي. وما زال يكرر هذه الكلمة حتى مات رحمه **الله**.

20

وبوفاة عمر رحمه **الله**، ختم أروع فصل في تاريخ الإسلام والمسلمين، منذ وفاة النبي صلى **الله** عليه وسلم إلى آخر الدهر. فلم يعرف المسلمون، وما أراهم سيعرفون في يوم من الأيام، خليفة يشبه عمر من قريب أو بعيد. فقد رأيت أنه كان – رحمه **الله** – أزهد خلفاء المسلمين وملوكهم في الدنيا، وأشدهم لها ازدراء وأعظمهم منها نفوراً.

ومن الحق أنه كان يتجر في خلافته ويثمر ماله، ولكنه لم يفعل ذلك حُبّاً في المال ولا إيثاراً للغنى، وإنما فعله أداء لما لأهله وولديه عليه من الحق. وقد رأيت أنه لم ينتفع بشيء من ماله لنفسه، وأنه أدى منه كل ما أخذ من بيت المال لقوته وكسوته، فخرج من الدنيا وليس في الأرض مسلم يتعلق عليه بشيء أو ينكر من أمره شيئاً. وهو قد أوصى إلى حفصة أم المؤمنين، فإذا ماتت فللأكابر من ولده. ولم يعرف المسلمون خليفة أو ملكاً أتاح **الله** له مثل ما أتاح لعمر من الفتح.

فقد رأيت أنه فتح بلاد الفرس كلها، وفتح الشام والجزيرة ومصر وبرقة، ولم يستطع خليفة بعده أن يزيد على ذلك إلا ما كان من فتح إفريقية أيام

عثمان رحمه الله، ومن المضي في هذا الفتح إلى المحيط، ومن فتح الأندلس أيام بني أمية.

ولم يعرف المسلمون خليفة أو ملكاً بعد عمر جعل بيت المال ملكاً للمسلمين ينفق منه على الجيوش المحاربة، ويعين منه من احتاج إلى المعونة، ويوفر ما يبقى منه ليشيعه بين المسلمين رجالهم ونسائهم وأطفالهم، يأخذون منه أعطياتهم في كل عام، تسعى إليهم هذه الأعطيات دون أن يتكلفوا مشقة في طلبها، سواء في ذلك منهم القريب والبعيد. وقد رأيت أنه كان يحمل بنفسه المال إلى البادية القريبة من المدينة فيعطيه للناس في أيديهم، وقد رأيت كذلك أنه في عام الرمادة كان يحمل الطعام على ظهره ويسعى به إلى الأعراب النازلين حول المدينة، وربما طبخه لهم بنفسه، ولم يعرف المسلمون ملكاً أو خليفة بعده عنى بحماية الذميين والرفق بهم في أمرهم كله كما عنى بهم عمر.

ثم لم يعرف المسلمون خليفة أو ملكاً بعده عنى بأمر الدين وإقامة الحدود وتأديب الناس في الصغير والكبير من أعمالهم، وعلّم المسلمين دينهم رفيقاً بهم حريصاً على أن تستقيم لهم أمور دنياهم، وعلى أن يجنبهم ما يؤخذون به في آخرتهم ما استطاع إلى ذلك سبيلاً.

فعل هذا كله حتى بلغ منه ما لم يبلغ الخلفاء والملوك في الإسلام وفي الأرض التي لم تسلم. فلسنا نعرف اليوم بلداً يوفر فيه الرزق على الناس من بيت المال أو من خزائن الدولة دون أن يمنعهم ذلك من العمل لأنفسهم وللناس، ومن التزيد في الكسب والتوسع في الغنى.

ولم يكن عمر يعرف قانوناً إلا القرآن الكريم والسنة الشريفة، ولم تكن له شرطة يستعين بها على حفظ الأمن والنظام، ولكنه ساس المسلمين على نحو جعلهم جميعاً شرطة له في المدينة وشرطة لولاته في الأمصار. فليس غريباً وعمر هو الذي فعل هذا كله وأكثر من هذا كله أن تكون الفاجعة بموته عظيمة والخطب له جليلاً، وأن يقول رجل مثل أبي طلحة الأنصاري رحمه الله:

ما في العرب بيت إلا دخل عليه النقص بموت عمر.

وليس غريباً أن يقول غيره: **والله** إن بيتاً من بيوت المسلمين لم يدخله الحزن لموت عمر لبيت سوء.

ويقول الرواة: إن سعيد بن زيد بن عمرو – وهو ابن عم عمر– بكى حين مات عمر فقيل له: فيم تبكي قال: أبكي على الإسلام فإنه قد وهى بموت عمر.

ويقال: إن حذيفة بن اليمان كان يقول: إن الإسلام كان حصناً يدخل الناس فيه ولا يخرجون منه. فلما توفي عمر انثلم الحصن فالناس يخرجون منه ولا يدخلون فيه.

وقد أجمع الرواة على أن عليّاً رحمه **الله** لما سمع الصيحة بموت عمر دخل عليه فوجده سُجي بثوب. فرفع الثوب عن وجهه وقال: صلى **الله** عليك: **والله** ما على الأرض أحد أحب إلي أن ألقى **الله** بمثل صحيفته من هذا المسجي.

وما أعرف رجلاً من أصحاب النبي من المهاجرين والأنصار إلا حزن أشد الحزن لموت عمر. حتى قال ابن مسعود رحمه **الله**: **والله إني** لأظن العِضاه قد وَجدت لموت عمر.

وكان ابن مسعود إذا ذكر عمر أمامه بكى حتى تساقط دموعه على الحصى.

وما أحب أن أختم هذا الفصل بشيء أبلغ من قول عثمان رحمه **الله**: إن عمر كان يمنع رحمه تقرباً إلى **الله**، وأنا أصل رحمي تقربا إلى **الله**. ومن لنا بمثل عمر؟ يقولها ثلاثاً.

وما أعرف أصدق من قول الشاعر الذي رثاه، والذي تحدث الرواة أنه من الجن، وما أرى إلا أنه مزرّد بن ضرار، أخو الشماخ الشاعر المعروف:

جزى **الله** خيراً من إمام وباركت يد **الله** في هذا الأديم الممزَّق

قضيتَ أموراً ثم غادرت بعدها بوائق في أكمامها لم تفتق

فمن يجر أو يركب جَناحي نعامة ليدرك ما قدمت بالأمس يسبق

أبعد قتيل في المدينة أظلمت له الأرض تهتز العضاه بأسوق

وما كنت أخشى أن تكون وفاته بكفي سبنتي[1] أزرق العين مُطرق

(١) السبنتي: الأسد.

21

وصدق الشاعر، فقد كان مقتل عمر غريباً كل الغرابة: غلام أعجمي من سبي نهاوند، يملكه المغيرة بن شعبة، ويعيش في المدينة ليعمل فيها نقاشاً، نجاراً، حداداً، صانعاً للأرحية، يشكو إلى عمر ارتفاع ضريبته. ويرى عمر أن ضريبته لا إسراف فيها. فيأمره أن يؤدي إلى مولاه ما فرض عليه. ثم يكتب سرّاً إلى المغيرة يتقدم إليه في أن يرفق بغلامه في الضريبة. فيأتي هذا الغلام فيختبئ في ناحية من نواحي المسجد حتى إذا تقدم عمر للصلاة أهوى إليه الغلام فقتله.

لم يَرع للمسجد حرمة لأنه لم يكن مسلماً، ولم يحسب حساباً لجماعة المسلمين لأنه كان مصمماً على أن يقضي أمره وإن مات في سبيله.

كل هذا لا يخلو من غرابة ولا سيما إذا فكرنا في عدل عمر بين المسلمين، ورفقه بغير المسلمين من الذميين والأسارى، ولكن حول قتل عمر أشياء تدعو إلى التفكير.

فالرواة يقولون: إن هذا الغلام الفارسي كان إذا لقي الصبيان من سبي الفرس مسح على رؤوسهم وقال: إن العرب أكلت كبدي. فليس الأمر إذن

أمر الضريبة الذي فرضها المغيرة على هذا الغلام. وإنما هو أمر فارسي موتور قد فتحت بلاده وقتل من قومه الكثيرون، فهو ثائر لوطنه وثائر لهؤلاء الأسارى الذين انتشروا في الأرض الإسلامية كلها. وهو يرى أن العرب قد أكلت كبده بما فعلت بوطنه من الأفاعيل. وهو لم يكن وحيداً في المدينة، وإنما كان معه في المدينة رجال آخرون موتورون، منهم الفارسي كالهرمزان الذي كان ملكاً من ملوك الفرس، أو كبيراً من كبرائهم، والذي جد في مقاومة المسلمين ما استطاع وأفلت منهم في غير موطن حتى أسر في آخر الأمر وأرسل إلى عمر. وكان عمر حريصاً على قتله ولكنه خادع عمر حتى أمنه، أمنه عمر ساعة من نهار. فمكر حتى جعله أماناً دائماً. أظهر الظمأ فدعي له بالشراب. فقال لعمر: إني أخشى أن تقتلني وأنا أشرب. قال له عمر لا بأس عليك. فرد القدح ولم يشرب. وقال لعمر: قد أمنتني قال عمر: لم أؤمنك. قال من حضر من المسلمين: بل أمنته يا أمير المؤمنين. فقد قلت له: لا بأس عليك. فقد انخدع المسلمون وانخدع معهم عمر لهذا الفارسي. ولا غرابة في ذلك، فالحر يخدع أحياناً فينخدع، وليس شيء أسهل في الإسلام من الأمان يُعطى لغير المسلم. يعطيه رجل من عامة المسلمين لرجل من المحاربين فيجري أمانه ويلتزمه قائد الجيش كما يلتزمه الخليفة وجماعة المسلمين.

ويعطيه العبد المسلم للمحارب أو المحاربين، فيصبح أمانه ملزماً للجيش وقائده وللخليفة وجماعة المسلمين.

وذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم». وقد أسلم الهرمزان فعصم دمه بالإسلام. ولم يجعل لأحد عليه سبيلاً وأقام في المدينة.

ورجل آخر كان يقيم في المدينة لم يكن فارسياً، وإنما كان عربياً من أهل الحيرة وكان مسيحياً، وكانت بينه وبين سعد بن أبي وقاص صلة.

يقول ابن سعد: إنها كانت صلة الظئر[1] . كأن امرأة جفينة كانت مرضعاً

---

١ الظئر: المرضعة.

لبعض ولد سعد، وكان سعد هو الذي جاء به إلى المدينة حين عزله عمر عن الكوفة.

ورجل رابع كان يقيم بالمدينة، ولكنه كان غريب الأطوار، عرف كيف يخدع كثيراً من المسلمين ومنهم عمر، وهو كعب الأحبار. وكان كعب يهوديّاً من أهل اليمن زعم أنه سأل عليّاً رحمه الله عن النبي حين ذهب عليّ إلى اليمن مرسلاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما أنبأه علي بصفة النبي عرف هذه الصفة مما كان يجد بزعمه في التوراة. ولم يأت المدينة أيام النبي، وإنما أقام على يهوديته في اليمن، وزعم هو بعد ذلك للمسلمين أنه أسلم ودعا إلى الإسلام في اليمن، وقد أقبل إلى المدينة أيام عمر. فأقام فيها مولى للعباس بن عبدالمطلب رحمه الله. وكان بارعاً في الكذب على المسلمين يزعم أنه يجد صفاتهم في التوراة. وربما زعم لهم أنه يجد صفاتهم في الكتب. وكان المسلمون يُعجبون بذلك ويعجبون له. ولم يلبث أن كذب على عمر نفسه فزعم له أنه يجد صفته في التوراة. فعجب عمر وقال: تجدُ اسم عمر في التوراة؟ قال كعب: لا أجد اسمك وإنما أجد صفتك.

وقد صحب عمر حين سافر إلى الشام ليتم فتح بيت المقدس. ويقال: إنه هو الذي دل عمر على مكان الصخرة. وكانت قد استخفت لكثرة ما كان الناس يلقون عليها من الكناسة. فأمر عمر فأزيل عنها ما كان عليها وأقام المسجد. وسأل أين يضع القبلة. فقال له كعب: اجعلها إلى الصخرة، فقال له عمر: ضاهيت اليهودية يا كعب، وجعل القبلة إلى المسجد الحرام.

وعاد إلى المدينة، في صحبة عمر. وفي ذات يوم أنبأ عمر أنه سيموت شهيداً. قال عمر: أنّى لي بالشهادة وأنا بين ظهراني جزيرة العرب. ولكن كعباً أصر على ذلك. فيقال إن عمر قال: يأتي بها الله أنَّى شاء.

ودخل عمر يوماً على زوجه أم كلثوم بنت عليّ فوجدها تبكي، فلما سألها عن بكائها قالت: هذا اليهودي كعب الأحبار يقول: إنك في النار. فلما خرج عمر ورأى كعباً همّ أن يسأله، فبشره كعب بالجنة. فقال عمر: ما شاء الله، مرة في الجنة ومرة في النار. ما هذا؟ قال كعب: لا تعجل عليّ يا أمير المؤمنين.

والله إني لأراك في التوراة، أو قال في الكتب، قائماً على باب جهنم تمنع المسلمين أن يتهافتوا فيها.

وجاءه آخر الأمر ذات يوم فقال له: إنك مقتول بعد ثلاث. فلم يحفل عمر بما قال: فلما كان من الغد. قال له: ذهب يوم وبقي يومان فلم يلتفت عمر إليه. فلما كان من غد جاءه فقال له: مضى يومان وبقي يوم. فلم يأبه عمر له. والغريب أنه لم يسأله عن مصدر علمه بذلك، ولم يسأله أحد من المسلمين عن مصدر علمه بذلك بعد مقتل عمر. وأشد من ذلك غرابة أن الرواة يزعمون أنه دخل على عمر بعد أن طعن. فقال له:

«الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلاَ تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ».

ألم أقل لك إنك تموت شهيداً فكنت تقول أنى لي الشهادة وأنا بين ظهراني جزيرة العرب. فسكت عنه عمر أيضاً.

وإذا كان كل ما روي عن كعب بشأن موت عمر صحيحاً، فلست أشك في أنه كان على علم بما دبّر أبولؤلؤة، أو بما دبر الذين اشتركوا مع أبي لؤلؤة في الإعداد لهذه الجريمة.

وقد قال عبدالرحمن بن أبي بكر الصديق: إنه رأى أبا لؤلؤة والهرمزان وجفينة يتناجون. فلما رأوه قاموا، فسقط بينهم خنجر له طرفان ونصابه في وسطه. فسألهم عبدالرحمن بن أبي بكر: ما تصنعون بهذا الخنجر؟ قالوا: نقطع به اللحم!

وسمع عبيد الله بن عمر مقالة عبدالرحمن: فقال له: أنت رأيتهم؟ قال: نعم. ونظر القوم في الخنجر الذي قتل به عمر فإذا هو كما وصف عبدالرحمن. هنالك ثار عبيد الله بن عمر فأسرع إلى سيفه فتقلده، ومضى لا يلوي على شيء حتى أتى الهرمزان. فقال له: قم معي وانظر إلى فرسٍ لي. فقام الهرمزان وتأخر عنه عبيد الله شيئاً ثم علاه بالسيف.

ويقول الرواة: إن الهرمزان حين أحس حر السيف قال: لا إله إلا الله. ولست أدري أي الرواة كان معه حين ذاك. ومضى عبيد الله حتى أتى جفينة فقتله، ولما أحس جفينة حر السيف صلّب بين عينيه. فيما زعم الرواة. وأكبر الظن

أنهم رووا ذلك عن عبيد **الله** بأخرة. ومضى عبيد **الله** حتى أتى بيت أبي لؤلؤة فقتل صبية كانت له تزعم أنها مُسلمة.

وكان أصحاب النبي صلى **الله** عليه وسلم تسامعوا بأمر عبيد **الله** فأرسلوا من جاءهم به، ولولا ذلك لاستعرض بسيفه من كان في المدينة من الأعاجم.

وما زال عمرو بن العاص بعبيد **الله** حتى أخذ منه سيفه، وقام إليه سعد بن أبي وقاص، فساوره مساورة عنيفة، وفعل مثل ذلك عثمان بن عفان. وكان يقول له: قتلت رجلاً يصلي ورجلاً له ذمة رسول **الله**، ما في الحق تركك.

ويقال: إن أصحاب النبي سجنوا عبيد **الله** فلما استخلف عثمان استشار فيه المسلمين. فقال: أشيروا عليّ في هذا الذي فتق في الإسلام فتقاً. فأشار بعضهم بقتله. وخالف بعضهم وقال: لعلكم تريدون أن تلحقوا بعمر ابنه. فدخل عمرو بن العاص في الأمر وقال لعثمان. إن هذا الأمر قد كان قبل أن يكون لك سلطان على المسلمين، فلا تعرض له. فعفا عنه عثمان وأدى دية الرجلين والصبية، فيما يقول الرواة.

وقد فصلنا في غير هذا الموضع ما كان من أمر عبيد**الله** بعد أن استخلف عثمان، فلا نعود إليه هنا، وإنما نذكر أن العفو عن عبيد **الله** كان مما أخذ به عثمان حين أنكر الناس بعض أمره.

وكان عليّ من الذين رأوا قتله. فلما استخلف عليّ فر عبيد**الله** فلحق بمعاوية وقتل في موقعة من مواقع صفين. وكذلك تعدى عبيد **الله** حدود الإسلام حين ثأر لنفسه بيده. وكان الحق أن ينتظر حتى إذا اختار أهل الشورى خليفة للمسلمين عرض عليه قضيته وأتى بالبينة، على أن الهرمزان وجفينة وصبية أبي لؤلؤة قد أعدوا لقتل عمر، فإن ثبت ذلك عند الخليفة كان من حق الخليفة أن يقصه منهم بالقتل أو بما بدا له من العقوبة.

ولكن عبيد **الله** أخذته حمية الجاهلية الأولى، فقتل من قتل معتدياً غير متثبت ولا صادر عن حكم الإمام، فكانت عاقبة ذلك وبالاً عليه وفرقة بين المسلمين.

22

ويزعم الرواة أن النبي صلى **الله** عليه وسلم رأى على عمر قميصاً فقال له: أجديد قميصك أم لبيس؟ قال عمر: بل هو لبيس يا رسول **الله**. فقال له النبي صلى **الله** عليه وسلم: البس جديداً وعش حميداً ومت شهيداً. وليعطك **الله** قرة عين في الدنيا والآخرة.

فمن أجل ذلك كان عمر يسأل **الله** شهادة في سبيله ووفاة في بلد نبيه. فلما سئل كيف يعطيه **الله** الشهادة ويميته في بلد النبي. قال: **الله** يأتي بها أنّى شاء. وقد استجاب **الله** له فمات شهيداً في مدينة النبي صلى **الله** عليه وسلم. قتله رجل مجوسي من العجم. وقتله في أحب الأوقات إلى **الله** عز وجل. وهو الوقت الذي تؤدى فيه صلاة الفجر، و**الله** عز وجل يقول لنبيه صلى **الله** عليه وسلم. من سورة الإسراء:

«أَقِمِ الصّلاةَ لِدُلُوكِ الشّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا».

وقتله المجوسى وقد كبَّر عمر لصلاة الفجر. فلا شك في أن **الله** عز وجل قد استجاب لنبيه. إن صح الحديث الذي رويناه آنفاً، واستجاب لعمر دعاءه الذي

كان يدعو به كما روينا. وقد سقط عمر وهو يقول كلمة من القرآن:

«**وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا**».

وقد أتيح له أن يحقق شيئاً كان يهتم له أشد الاهتمام. وهو أن يدفن مع أخويه رسول **الله** وأبي بكر. وكان قد استأذن عائشة في ذلك قبل أن يطعن، فلما أوصى بما أوصى به من أمر المسلمين وفرغ لنفسه قال لابنه عبد**الله**: اذهب إلى عائشة أم المؤمنين وقل لها: إن عمر – ولا تقل أمير المؤمنين فإني لست لهم الآن بأمير– يستأذن في أن يدفن مع أخويه. وقال لابنه: إنها كانت قد أذنت قبل ذلك. ولكني أخشى أن يكون ذلك لمكان السلطان. فذهب عبد**الله** وعاد إليه بإذنها، فأرضاه ذلك كل الرضى.

وكان عمر شديد الكره للبكاء عليه. سمع حفصة أم المؤمنين تُعْول. فقال لابنه عبد**الله**: أجلسني فليس لي صبر على ما أسمع. ثم قال لها: إني أحرّج عليك بما لي عليك من الحق أن تندبيني،فأما عينك فلن أملكها. يريد أنه لا يمنعها من البكاء لأنه لا يستطيع ذلك.

وسمع صهيباً يعول. فقال له أما سمعت قول النبي صلى **الله** عليه وسلم: إن الميت يعذب ببكاء أهله عليه.

وكانت عائشة رحمها **الله** تنكر هذا الحديث وتقول: إن عمر أخطأ وإنما رأى النبي صلى **الله** عليه وسلم قوماً يبكون على هالك لهم فقال: إنهم ليبكون وإن صاحبهم ليعذب. وكان قد اجترم ما عرضه للعذاب.

وأمر عمر أن يقوم عنه كل من كان يبكي بحضرته.

وزعم الرواة أنه حين أحس الموت. أوصى ابنه عبد**الله** فقال له: يا بني، عليك بخصال الإيمان، قال: وما هن يا أبتِ؟ قال: الصوم في شدة أيام الصيف. وقتل الأعداء بالسيف، والصبر على المصيبة، وإسباغ الوضوء في اليوم الشاتي، وتعجيل الصلاة في يوم الغيم، وترك ردغة الخبال، قال: وما ردغة الخبال؟ قال: شرب الخمر.

وتوفي رحمه **الله** من غده، فقد طعن يوم الأربعاء وتوفي يوم الخميس على اختلاف من الرواة في ذلك. فمنهم من يقول إنه توفي بعد ثلاث من طعنته. وأكبر الظن أنه توفي من غده.

وأنفق أهل الشورى بعد دفنه ثلاثة أيام يتشاورون. وكان عمر قد بلغ من السن نحو ستين عاماً. وإن اختلف الرواة في سنه اختلافاً كثيراً.

ومهما يكن من شيء فقد مات عمر مرضيّاً عنه من **الله** ورسوله وأجيال المسلمين على تتابعها واختلافها، لا يختلفون في حبه والثناء عليه إلا ما كان من غلاة الشيعة.

والحمد **لله** الذي أتاح للإسلام عمر مثلاً أعلى للعدل والاستقامة في الحكم والتفوق في أمره كله على من جاء ومن يجيء بعده من الخلفاء والملوك.

23

ولم يخل موت عمر حين توفي من نفع للمسلمين بإثبات حكم ديني له خطره. وقد روى الرواة هذا الأمر ملحين كأنهم عجبوا له، وكأنهم أحسوا شيئاً من غرابته. ذلك أن عمر غسل وكفن وكان المسلمون يعلمون أن الشهداء لا يغسلون ولا يكفنون وإنما يدفنون كهيئتم حين يقتلون.

وقد أبى النبي صلى **الله** عليه وسلم أن يغسل شهداء أحد، بل قال بشأن حمزة رحمه **الله**: لولا أن تجزع صفية – وهي أخت حمزة– لتركته نهباً لسباع الطير.

وقد دفن شهداء أحد دون أن يسعى لهم في الكفن: لف حمزة رحمه **الله** في برد كان عليه. فكان إن بلغ رأسه لم يبلغ رجليه، وإن بلغ رجليه لم يبلغ رأسه. فأتموا ستر جسمه بشيء من ورق الشجر. وكذلك فعل بعثمان بن مظعون رحمه **الله**.

ويقول الرواة: إن عمار بن ياسر كان يقول في صفين: لا تغسلوني فإني مخاصم. وقد سمع المسلمون له فلم يغسلوه، وإنما دفنوه كهيئته ساعة قتل.

ولم يكن غسل عمر وتكفينه إلا عن أمره، فهو قد أمر بالقصد في كفنه، وأمر بألا يجعل في حنوطه مسك، فدل ذلك على أن الشهداء إنما يدفنون على هيئتهم ساعة يقتلون، إذا استشهدوا في ميدان القتال. فأما إذا استشهد المسلم لأن عادياً أثيماً عدا عليه فقتله، فإنما يجهز كما يجهز غيره من الموتى. فيغسل ويكفن ويصلى عليه. وكذلك كانت حياة عمر وموته مصدر نفع للمسلمين.

فهرست الآيات القرآنية

هوالذي أرسل رسوله	التوبة	33	39
هوالذي أرسل	الفتح	28	39
واعلموا أنما غنمتم	الأنفال	41	152 – 99
وأوفوا بالعهد	الإسراء	34	58
وأوفوا بعهد الله	النحل	91	177 – 58
وجاءت سكرة الموت	ق	19	104
وكان أمر الله قدراً مقدوراً	الأحزاب	38	210
ولا تحسبن الذين	آل عمران	196	70
ولا تصل على أحد	التوبة	84	122
ولا يأتل أولو الفضل	النور	22	43
وما محمد إلارسول	آل عمران	144	40
من كان غنياً فليستعفف	النساء	6	131
ونريد أن نمن على الذين	القصص	5	190
يا أبت استأجره	القصص	26	164
يا نساء النبي من يأت	الأحزاب	30	119
يأيها الذين أمنوا إن تنصروا	محمد	7	70
يأيها الذين أمنوا إذا لقيتم	الأنفال	15	137
يأيها الذين آمنوا إنما الخمر	المائدة	90	119
يأيها المزمل	المزمل	1	184